و کتب تواریخ که [illegible] وقت چون [illegible]

[illegible] قلم [illegible] بردارم [illegible]

[illegible] و انجام [illegible] عدم [illegible] اسلام [illegible]

[illegible] کردند [illegible]

~~[illegible]~~

[illegible] است که [illegible] اگر [illegible]

[illegible] ارباب [illegible]

[illegible] ارباب [illegible]

[illegible] فی [illegible]

[illegible] الحمد لله [illegible]

[illegible] الحمد لله [illegible]

[illegible] محمد [illegible]

[illegible] الرازی فی شرح عیون الحکمة المحمدیة ... فاذا ... الا ... فهذا الکلی لا ... الا ان ... واحد موجود

[illegible] ... السبب ... الدائم ... فی اصل الاثبات ... علی ان الکل موجود ... فلا جرم ... والا

[illegible] ... المحققین وامثال ذلک ... [illegible]

[illegible] ... لفظ ... دارد ... و ... الا ... الله ... [illegible]

[illegible] ... و در کلمه ... آمده ... مضمون ... این ... [illegible]

[illegible] ... کلمه ... دارند ... کرده ... از ... حضرت ... قدس سره ... [illegible]

[illegible] ... بعض ... کرده ... دیگر ... گرفته ... [illegible]

[illegible] ... از لفظ دیگران دیگر ... از قصد ... [illegible]

[illegible] قدس سره ... مراد دیگر ... حضرت مولانا ... آورده ... [illegible]

[illegible] ... از آن ... کرده ... حضرت ... [illegible]

[illegible] ... خود را ... [illegible]

[illegible] ... حضرت ... [illegible]

[illegible] ... خود ... [illegible]

والا اگر ... [illegible]

[illegible] ... لفظ مولانا ... والدها ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... دیگران ... لفظ مولانا ... [illegible]

[illegible] ... واللاحق ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

[illegible] ... نویسد از اکابر ... که خواهد ... آن ... محمود ... [illegible]

... اند والوس ... پسندی ... [illegible] ... حضرت معصوم ... [illegible]

نفقت محمد ... تحریر الوس ... [illegible] ... الشاه ... [illegible]

... الحرام ... [illegible] ... اصلی ... و باید ... [illegible]

... [illegible] ... حضرت ... که ... تحریر ... [illegible]

... [illegible] ... نقد ... [illegible]

... [illegible] ... محمد ... [illegible]

... [illegible] ... ملاحظه ... [illegible]

... [illegible] ... میرزا ... [illegible]

... [illegible] ... تحریر ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible] ... فی الحقیقت ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible] ... محمد ... [illegible]

... [illegible]

اثری نخواهد داشت [illegible] اثر آن [illegible] مطلع رخ [illegible] خواهد [illegible] در باب احیای [illegible] کار [illegible]

نخواهم گذاشت [illegible] تحریر [illegible] مسلطه [illegible] در برای [illegible] ارباب [illegible] و دخوله [illegible] الکرام [illegible]

[illegible] نفوس [illegible] از [illegible] و این [illegible] المخلص [illegible] از [illegible]

و استعانت [illegible] اهدی [illegible] حضرت [illegible] نموده [illegible] المتعال [illegible]

[illegible] جرام [illegible] العزیز [illegible] ۹ ماه [illegible] اولاد [illegible] العزیز

[illegible] و این [illegible] العزیز [illegible] که [illegible]

خوشنود [illegible] که [illegible] [illegible] مکتوبات [illegible]

[illegible] از [illegible] عبدالبهاء [illegible]

و [illegible] العزیز [illegible] اول [illegible] الابهی [illegible] از تحریر [illegible]

اگر [illegible] معروف [illegible] دو [illegible] تفصیل [illegible] العلماء

حضرت [illegible] آثار [illegible] قرار داده اند [illegible] در [illegible]

[illegible] که [illegible] موضوع [illegible] کردم [illegible]

[illegible] قرار داده اند

[illegible] کرده اند [illegible]

[illegible] که [illegible]

[illegible] کرده اند [illegible]

[illegible] مبارک [illegible]

[illegible] حضرت [illegible]

[illegible] قرار داده اند

[illegible] حضرت [illegible] مولانا مولوی عبد الحکیم [illegible] ظاهر نمانده [illegible] از عبارات [illegible] بتحریر [illegible] والعقیده [illegible] قد یقولون [illegible] کلموا الناس [illegible] دعا [illegible]

[illegible] اگاه [illegible] فرموده [illegible] از الفاظ [illegible] ایشان [illegible] که [illegible] فرا [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] رجوع کرده اند [illegible] در مکتوبات [illegible] الفوائد [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] در مکتوب [illegible] زده اند [illegible] اعتقاد [illegible]

[illegible] از مقاصد [illegible] از اکابر [illegible] که [illegible] در مکتوب [illegible] واحد

[illegible] از عوام [illegible] در مکتوبات [illegible] نوشته [illegible]

[illegible] در [illegible] زمانه [illegible] کرده [illegible]

[illegible] که [illegible] شریعت [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] از قبیل [illegible]

[illegible] کرده ام [illegible] تحریر [illegible] در مکتوبات [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] قدس سره [illegible]

[illegible] که [illegible] در [illegible]

[illegible] ولایت [illegible] از [illegible]

[illegible] رضی الله عنه [illegible] درجه [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] والحمد [illegible]

[illegible] روایت [illegible] از [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] المکتوب [illegible] حضرت [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] نوشته ام [illegible] و در مکتوب

[illegible] حضرت [illegible] فرموده [illegible]

بعد الحمد لله [illegible] ... علام و تحریر [illegible] و ملاذ العلوم مولانا ملک العلما قدس الله سره [illegible] اعاظم العلما [illegible]

[illegible] ... حضرت امام همام محمد ... رازی [illegible] المقام ... [illegible]

[illegible] ... آذان اهل السنه و الجماعه ... [illegible] و اسکر [illegible] المنکر [illegible]

[illegible] حضرت محمد [illegible] صلی الله علیه و سلم [illegible] ... [illegible] حضرت

مولانا [illegible] ... الرحمه والحور [illegible] ... [illegible] علیه الرحمه [illegible] احسن [illegible]

[illegible] ... بلفظ احسن المحصص فرموده اند ... [illegible] المحصص [illegible] فرموده [illegible] اهل

[illegible] روزگار [illegible] فرموده اند و آن را [illegible] فرموده [illegible] ... احسن المحصص [illegible]

[illegible] احسن المحصص [illegible] ... [illegible]

[illegible] ... احسن المحصص [illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible]

نزد اهل البصیرت و [illegible] ... [illegible] ... [illegible]

و [illegible] ... [illegible] السید [illegible] ... [illegible]

و احدی [illegible] ... [illegible] ... [illegible]

که از [illegible] ... لفظ [illegible] ... [illegible]

و العلما [illegible] ... [illegible] ... [illegible]

دیگران [illegible] ... [illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible] ... [illegible]

[illegible] ... [illegible] ... [illegible]

باقی مانده‌اند [illegible] و آن فضیلت دستگاه کلام جناب عم مرحوم مولوی [illegible] الله لیس [illegible] آن بر تجدید [illegible] صحبت [illegible] هنگام توقف عند العزیز [illegible]

[illegible] و مولانا یاد [illegible] و [illegible] تحریر [illegible] را که بکلام [illegible] این عنوان [illegible] تا آن [illegible] نمودند [illegible] نموده و کلام [illegible]

[illegible] که [illegible] از [illegible] عظیم [illegible] و [illegible] واقف [illegible] صادق آن است که حضرت [illegible] بالی [illegible] مولوی [illegible]

الوار [illegible] الله [illegible] از [illegible] از دست [illegible] حاصل [illegible] اعلام نمودند و [illegible] حضرت والد ماجد [illegible]

[illegible] مولوی [illegible] فرمودند و [illegible] و [illegible] در [illegible] آن [illegible] الوالد [illegible] حضرت [illegible] آن [illegible] و بابلوه [illegible]

[illegible] الا [illegible] و [illegible] القدماء [illegible] طلاق [illegible] بر [illegible] از [illegible] علماء اکابر [illegible] و [illegible]

[illegible] از [illegible] اهل [illegible] است که [illegible] [illegible] که [illegible] خود در [illegible] الحمد [illegible] الله [illegible]

[illegible] آن [illegible] از [illegible] [illegible] نموده [illegible] که [illegible] در [illegible] اعنی [illegible] که [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] تحریر [illegible] و [illegible] اکابر در [illegible]

[illegible] که [illegible] حضرات که [illegible] در [illegible] از [illegible]

[illegible] مطلوب [illegible] آن [illegible] و [illegible] بر [illegible] و خواتم [illegible] از [illegible] که [illegible]

[illegible] در [illegible] و [illegible] اگر [illegible] بوده [illegible]

[illegible] و [illegible] الکریم [illegible] و [illegible] حضرت [illegible] سلسله العلیه القادریه [illegible]

[illegible] و [illegible] والحق که حضرت خداوند عالم [illegible] آن [illegible] که [illegible] جمیعاً [illegible] و [illegible]

و [illegible] از [illegible] و [illegible] حضرات [illegible] و [illegible] اموات [illegible] و [illegible] کرام و [illegible]

و [illegible] اگر [illegible] آید [illegible] از [illegible] تا [illegible] که [illegible] هر [illegible] کردم [illegible]

و [illegible] از [illegible] خواهند که [illegible] گذشت آری [illegible] و [illegible] و عمل [illegible]

حضرت [illegible] و [illegible] اگر [illegible] الذهب [illegible] در [illegible] محمود [illegible]

[illegible] درگاه [illegible] و [illegible] که [illegible] درگاه [illegible] و [illegible]

ششم آنکه اگر [illegible] آداب [illegible] بجهت [illegible] نکرده باشد [illegible] نقل احسن آداب هم از آنها برخاست [illegible] بباشد [illegible] که با تو [illegible] کرده

که [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] از امت محمد [illegible] علی [illegible] و در خواتم [illegible] اگر

[illegible] [illegible] بر [illegible] آن [illegible] و در [illegible] و [illegible] [illegible] ورباعیات [illegible]

[illegible] و اگر [illegible] بوده باشد [illegible] سوم و [illegible] از انجام [illegible] از آنجا که [illegible]

هم [illegible] دارد [illegible] اگر [illegible] [illegible] و [illegible] آن [illegible] و السلام [illegible] مولوی محمد [illegible]

انتهی [illegible] مولوی محمد [illegible] صاحب [illegible] [illegible] جناب [illegible] از [illegible] [illegible]

فی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] روز [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] هم آن

که [illegible] [illegible] [illegible] که [illegible] [illegible] از [illegible] [illegible] و در [illegible] [illegible] [illegible] تحریر [illegible]

نوشته بودم و [illegible] که در این زمان [illegible] [illegible] [illegible] و [illegible] [illegible] [illegible] از [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] اندازم [illegible]

[illegible] [illegible] و چونکه [illegible] از [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] که در تحریر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] عالم [illegible] را فرقی نکرده و اگر جای کردند جناب [illegible] [illegible] می‌نویسید

اخی المجید جناب مولوی عبد الوحید محمد صاحب و [illegible] و اخوی جناب [illegible] صاحب و اخوی جناب مولوی [illegible] محمد صاحب و اخوی مولوی [illegible] صاحب و اخی

مولوی [illegible] محمد صاحب و مولوی محمد [illegible] و مولوی [illegible] عبد الغفار جناب اخوی مولوی محمد [illegible] صاحب [illegible] و اخوی جناب مولوی محمد [illegible] صاحب [illegible] جناب مولوی [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] فرق [illegible] [illegible] اند [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] از قبیل [illegible] و در [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

که [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] بوده‌اند

و [illegible] [illegible] هر یک از اینها [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

و هزاران تحسین نموده اند بر سبک مراتب [illegible] دیگر خواه [illegible] خواه بد و نیست و نه خواه نیک [illegible] سوای [illegible] و [illegible]

قسم [illegible] بس چه [illegible] انکه [illegible] مساوی [illegible] و [illegible] معلومست [illegible] انکه [illegible] وجه انکه [illegible]

[illegible] بمجلس [illegible] انکه [illegible] انکه [illegible] ناسست [illegible]

و [illegible] مقصود [illegible] [illegible] الصفت از [illegible] و [illegible] که جناب [illegible] و جناب [illegible] مولوی [illegible]

محمد [illegible] جناب مولوی [illegible] و [illegible] جناب مولوی محمد [illegible] و مولوی [illegible] و [illegible] مولوی محمد [illegible]

و مولوی [illegible] محمد [illegible] مولوی محمد [illegible] کردند [illegible] و [illegible] از ارباب [illegible] و الالقاب [illegible]

[illegible] که [illegible] علیه السلام [illegible] کرده [illegible] کردم و [illegible] را که از [illegible] علمای [illegible]

و [illegible] علمای [illegible] علمای [illegible] از [illegible] دلیل [illegible] کردم [illegible] دیگر [illegible]

مذکور [illegible] اصل [illegible] و [illegible] مکتوب [illegible] لفظ مولانا

[illegible] مولوی [illegible] مولوی محمد [illegible] و [illegible] مولانا [illegible]

المعظم [illegible] الکریم [illegible] و [illegible] قوله الکریم [illegible]

السلام و اسم [illegible] کلام [illegible] بر [illegible] عبارت [illegible]

عدم تحریر لفظ مولانا و دیگر کلمات [illegible] نیست [illegible] کلمات [illegible]

[illegible] نامه [illegible] که [illegible] و [illegible]

و بنا بر این قرار داده [illegible] و [illegible] کلمه [illegible] و [illegible] رحمه الله [illegible] را [illegible]

[illegible] النظر [illegible] الامر [illegible] کلمات [illegible] نظر [illegible] در تحریر [illegible]

که آن کریم [illegible] تحریر [illegible] تحریر [illegible]

[illegible] مقبول و [illegible]

بود و فی [illegible] موجود است الحمد لله که از دعاء او کما اسد در باب [illegible] منور یافت اوقات [illegible] تا قیام قیامت باقی [illegible] داد و [illegible]

[illegible] [illegible] و آنچه حال محزون خاطر [illegible] اکابر را تعظیم و تکریم باید کرد [illegible] ارباب فضل [illegible]

[illegible] [illegible] از مقالات خود [illegible] نموده خواهند [illegible] که [illegible] که این [illegible] فضائل

[illegible] فضائل است و ارباب قوانین تحریر آن قواعد و آداب و القاب [illegible] مراتب آن کرده‌اند [illegible]

در ترقیم [illegible] امور [illegible] و حضرت قطب العلماء و نظام الحکماء [illegible] بحر العلوم [illegible] النفوس [illegible]

[illegible] از [illegible] [illegible] را با عالم [illegible] و [illegible] در جمیع [illegible] من [illegible] این ارقسل [illegible]

[illegible] [illegible] حضرت نظام العلماء [illegible] اگر چه [illegible] [illegible]

و دیگر [illegible] قدح و جرح [illegible] [illegible] من [illegible] علم [illegible] [illegible]

و حضرت مولانا [illegible] در القاب خود [illegible] [illegible] و [illegible] الشیم [illegible]

[illegible] و [illegible] العلوم قدس سره در باب [illegible] این [illegible] [illegible]

تا [illegible] حضرت نظام العلماء [illegible] [illegible] [illegible] علامه [illegible]

و [illegible] از حضرت بحر العلوم قدس سره [illegible] [illegible] ذلک فضل الله [illegible]

و حضرت مولانا [illegible] الامام مرحوم [illegible] مولانا محمد حسن [illegible] الحسن [illegible]

در [illegible] و حضرت مولانا بحر العلوم قدس سره [illegible] [illegible] علی [illegible]

[illegible] لفظ [illegible] برای تعظیم و [illegible] [illegible] [illegible]

و [illegible] محمد [illegible] الاسلام [illegible] اعلم الله [illegible] [illegible] [illegible] و اعلم [illegible]

[illegible] [illegible] فکذلک [illegible] محمد صلی الله علیه وسلم فهی هذا الاکمام

من [illegible] [illegible] [illegible] لفظ [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] در باب [illegible] و ذکر [illegible] [illegible] [illegible]

فقام الاشکال حسم فی الطریقة القویمة و سلک علی الشریعة المستقیمة و لفظ مولوی بر آن حضرات محمد. گرچه از قسم القاب بوده و حرکت [illegible] تعظیم [illegible]

می کنند اما العزیز [illegible] تحریر [illegible] آن کرده [illegible] و لفظ ملا و مولانا اگر مطلقا [illegible] بنام [illegible] الله

کرده شود مستعمل بسیار [illegible] از اول حضرت [illegible] و از زمانه حضرت [illegible] قدس سره [illegible] کرده [illegible] اطراف و اکناف مشهور گردید

اما آنچه تحریر کرده اند که [illegible] لفظ [illegible] و [illegible] بر دیگران اطلاق [illegible] اعتبار [illegible] خواص این

لفظ [illegible] بر دیگران اطلاق کرده [illegible] قدیمه و دیگر کتب [illegible] علما را یاد کرده اند [illegible]

[illegible] ملا محمد [illegible] کرده یا مولانا [illegible] من معاصر العصر [illegible] و جناب [illegible] الاعلی قدس سره [illegible]

از ملا [illegible] حاصل کرده [illegible] و جناب [illegible] مولانا [illegible] ادات فرموده اند که اکابر [illegible]

[illegible] تحریر فرموده [illegible]

و [illegible] علما [illegible] مولانا محمد [illegible] تحریر [illegible]

[illegible] فرموده اند [illegible] ملا محمد حسن [illegible] مولانا [illegible] عبد الحق قدس سره [illegible] ملا محمد سعید [illegible]

و ملا محمد [illegible] و مولانا محمد رضا [illegible] مولانا [illegible]

شیخ عبد العزیز [illegible] ملا محمد سعید [illegible] مولانا [illegible] بودند

یکی ملا محمد [illegible] دوم ملا محمد حسن سوم [illegible] و ملا محمد [illegible] ملا عبد الحق [illegible]

رحمهم [illegible] اکبر عبد [illegible] الحق [illegible]

ملا عبد [illegible] ملا محمد [illegible] ملا ابو الرحیم [illegible] تحریر فرموده اند [illegible]

و [illegible] اگر [illegible] واقع [illegible]

[illegible] اگر [illegible] مولانا [illegible]

علما و اکابر [illegible]

ناحال تشاجر این مجموعه [illegible] بر زبان نیاورده است و لیکن شعری چگونه از عبارات محرره تغیر فرق حرف معلوم [illegible] الف را [illegible]
نکرده‌اند و نظر مجموع [illegible] واضح حضرات محله بلکه همه اهل فضایل از عوام و ارباب فضایل و سوء دیانت که کرده‌اند که از ابتدا تا امروز
[illegible] ندیده‌اند و لو کمال و فضل و هیچ نساخته‌اند باید دید که حضرت قطب الاقطاب و حضرت نظام الملک و حضرت مولانا [illegible] معلم
[illegible] در مکاتیب ثبت است سوء موسومه احوال و افادات ایشان که از افعال و حرکات [illegible] بهره تمام [illegible] از تکریم قرون گذشته و در بعضی
ادب مضمون [illegible] فلاقرب بیش تفاوت دارند و نظر مجمل بر نحو دیگر عرض نمیکرد که اکثر [illegible] اشعار و تحریرات خود
[illegible] رنده به تحریر نگارش [illegible] خود جناب علم مرحوم سیدی جناب مولوی محمد حسن رحمة الله علیه [illegible] را یادداشت [illegible] چند کلمه معروف [illegible]
والعرفا اهل العصر و لو [illegible] فی تعیین را نگارش [illegible] اگر در این باب جسارت نشده در سبب موقوف حاشیه آن و [illegible] قرابت تحریر نیز
پس اگر بر طرف [illegible] حضرات سلف صالحین رحمة الله علیهم اجمعین سلوک نمود در محل طعن و تشنیع اهل الفاظ نشده و اگر متعقبین از راه خفت [illegible]
وانمایند چنانکه اهل فضل نظر بر طعن ابلهان نمیفرمایند باجمله [illegible] مرحوم [illegible] قرون گذشته ام الفاظ جات و کلمه [illegible] رحمة الله [illegible]
را بر آن فاطر آید [illegible] لفظ [illegible] و [illegible] را که از [illegible] نکاشته ام و آن را وجه و حجت [illegible] و [illegible] که
بر اکثر آن کلمات [illegible] تحریر نموده ام [illegible] الله [illegible] بوده اند اکر [illegible] مرحوم [illegible] و [illegible]
[illegible] و [illegible] مراعات ادب [illegible] فیما بین [illegible] و علاوه از [illegible] از حضرات [illegible]
[illegible] که [illegible] و اگر [illegible] برای [illegible] از قبیل الله [illegible] در [illegible]
[illegible] چنانکه لفظ [illegible] و اگر [illegible] آن [illegible] که [illegible] لفظ مولانا نگارش [illegible]
[illegible] و [illegible] از [illegible] هر [illegible] اسم [illegible]
لفظ مولانا را [illegible] و [illegible] تمام [illegible] آن [illegible] بر پا کرد [illegible] لفظ [illegible]
حضرت نظام الملک و حضرت [illegible] و [illegible] و لفظ مولانا [illegible] رحمة الله علیهم اجمعین [illegible] کرده [illegible] اگرچه [illegible]
[illegible] مولوی [illegible] کرده [illegible] فاطر [illegible] موجود بوده اند اگر [illegible] گذارده
و [illegible] مولوی [illegible] که [illegible] علما و [illegible] و مولانا محمد [illegible]

و مولانا [illegible] مصطفی و مولانا محمد ولی و مولانا احمد [illegible] و مولانا محب الله و مولانا محمد حسین تمیز موده و همچنین [illegible] حضرت [illegible] ادام [illegible]

با کلام و زبان [illegible] جناب مولوی محمد [illegible] و مولوی محمد یوسف [illegible] کا [illegible] پس اگر لفظ مولانا [illegible] تقلید کرده و [illegible]

احکام [illegible] افتاده [illegible] اگر [illegible] چه [illegible] و قطع نظر از [illegible] آنکه [illegible] مرحوم حضرت مولانا [illegible] بلفظ [illegible]

به تمیز موده [illegible] مولوی محمد [illegible] با [illegible] پس [illegible] از انجناب [illegible] را از [illegible] و [illegible] نظر لطف قدیم

این [illegible] تحریر فرموده [illegible] در [illegible] در باب [illegible] که [illegible] و [illegible] و اشتهار [illegible]

و به [illegible] است [illegible] کرده [illegible] از انجا که از [illegible] الی [illegible] از اکرم [illegible] [illegible]

باب تحریر در [illegible] موجب [illegible] کردم [illegible] اگر امر [illegible] در تحریر [illegible] و [illegible] قلم [illegible]

مقتضای [illegible] مانند [illegible] و [illegible] هم [illegible] کرام [illegible] در [illegible] از [illegible] حضرت [illegible]

[illegible] که [illegible] الله [illegible] در آمده نظر [illegible] کرده از [illegible] آدم از [illegible] و اگر [illegible]

[illegible] و انچه [illegible] حرف [illegible] کرده [illegible] پس اگر [illegible] خاطر [illegible] بجواب این حضرت [illegible]

فرموده [illegible] از [illegible] و [illegible] الحمد [illegible] تحریر [illegible] و دادن [illegible] از [illegible]

[illegible] بود و [illegible] و [illegible] حضرات [illegible] شده [illegible] متوال [illegible] فرموده [illegible] و [illegible]

[illegible] با نام حضرت [illegible] و [illegible] را [illegible] و [illegible]

در باره عدم تحریر لفظ مولانا و دیگر کلمات [illegible] الله [illegible] الله [illegible] [illegible]

که [illegible] قلم [illegible] آورم [illegible] خواهد [illegible] اگر [illegible] و [illegible] [illegible] [illegible] قائم اند

که [illegible] خود [illegible] و [illegible] و دیگران [illegible] این [illegible] و [illegible] [illegible] ایشان [illegible]

و ما [illegible] را [illegible] و [illegible] نظر [illegible] و زیاد [illegible] و [illegible] [illegible] آخر [illegible]

اعاذنا الله من [illegible] و [illegible] فرموده [illegible] نمود [illegible] [illegible]

هر چه خواهد [illegible] و [illegible] و [illegible] کرده [illegible] نمود [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] اوراق احادیث و[illegible] فراوان مرکز دائره فضائل و فواضل آن [illegible] ارفع حقیر [illegible]

کل [illegible] روز افزون مشغول فرمانند [illegible] محمدیه و ثنای [illegible]

[illegible] امتداد [illegible] که [illegible] آن [illegible] اخوان [illegible] اعلا [illegible]

[illegible] تردد بوده [illegible] و روز افزون [illegible] صلاح [illegible] افاضات آن [illegible] و امر [illegible]

[illegible] اهل [illegible] عموم [illegible] مقاصد [illegible]

استدلال [illegible] فراوان [illegible]

[illegible] نشسته [illegible] احقر [illegible] حصول [illegible] در [illegible]

[illegible] مردم [illegible] آن [illegible] جمیع [illegible] بوده [illegible]

جناب [illegible] مولوی [illegible] الله مرحوم و مولوی محمد حسین مغفور و مولوی محمد یعقوب [illegible] مولوی انعام الله صاحب از مدت دراز [illegible]

افاضت [illegible] و تمام خاندان جناب مولوی [illegible] صاحب و جناب [illegible] حفیظ الله صاحب [illegible]

نموده و تمام خاندان جناب مولوی نعمت الله صاحب و مولوی [illegible] الله صاحب و جناب مولوی قدرت [illegible] رحمه الله و مولوی محمد علی و جناب [illegible]

[illegible] تشریف [illegible] والد [illegible] مولوی [illegible] محمد صاحب و تمامی خاندان جناب مولوی محمد احمد [illegible] جناب [illegible]

[illegible] شیخ محمد حیات مرحوم [illegible] شیخ محمد [illegible] مرحوم و جناب مولوی [illegible] محمد سعید [illegible] صاحب [illegible]

[illegible] محمد [illegible] صاحب [illegible] عظیم [illegible] روی [illegible] و اولاد [illegible]

[illegible] صاحب و [illegible] محمد [illegible] از عهد حضرت ابو البشر آدم علیه السلام [illegible]

[illegible] و همین [illegible] وطن و [illegible] گوارای طبع [illegible]

از زبان [illegible] حضرت [illegible] در آمد و [illegible]

[illegible] باقی [illegible] که [illegible] کم [illegible]

و چون اجل موعود رسیده [illegible] جمیع [illegible] رحیم [illegible]

[illegible] که قدمی از خانه [illegible] حضرات [illegible] حاکم [illegible] اقامت [illegible]

[illegible] ادام الله [illegible] خدا [illegible] حضرت مولانا و مولی الانام [illegible] تشریف [illegible] در ملاقات [illegible] اکابر [illegible] صرف [illegible] ساز ند

[illegible] برادر مولوی [illegible] و برادر جان [illegible] واخوی مولوی [illegible] کرامت الله [illegible] واخوی جناب مولوی [illegible] واخوی [illegible] مولوی عبد الوحید محمد [illegible] و [illegible] واخی [illegible] جناب مولوی [illegible] مجید

[illegible] تشریف [illegible] فوز [illegible] مولوی [illegible] جناب مولوی [illegible] و [illegible] مولوی محمد یوسف [illegible] مولوی [illegible] و [illegible] [illegible] ماندن [illegible]

[illegible] وقتها [illegible] نا کامرانی [illegible] رفتند [illegible] لطف [illegible] نامه [illegible] قابل [illegible]

[illegible] دارم [illegible] در اثنای [illegible] مصبوتی [illegible] رحمه الله [illegible] جناب مولوی [illegible] رسید [illegible] وقت [illegible] مکرر [illegible]

[illegible] مدفون [illegible] رحمه الله [illegible] احمد [illegible] حضرت [illegible] و بجای [illegible] مولوی [illegible] جناب [illegible] [illegible] عبد الحمید [illegible]

~~[illegible]~~

[illegible] و اخوی مولوی [illegible] واخوی مولوی [illegible] محمد [illegible] [illegible] جناب حضرت [illegible]

[illegible] از تحریر [illegible] زبدت [illegible] لطف [illegible] برادر [illegible] جناب مولوی [illegible] عبد الوحید [illegible]

~~[illegible]~~ [illegible] عامه [illegible] اعتدال [illegible] رب العباد [illegible] حضرت [illegible] مقبول [illegible] روز [illegible]

[illegible] ان [illegible] باطلاع [illegible] نور [illegible] حضرت [illegible] هفتم [illegible] لطف [illegible] حضرت [illegible] اکابر [illegible]

[illegible] حافظ [illegible] از جمع [illegible] [illegible] الله [illegible] محمد [illegible]

[illegible] اطلاع [illegible] خط [illegible] العوا[illegible] [illegible] امانت جناب [illegible]

[illegible] در [illegible] [illegible] از افغان [illegible] [illegible] خاطر [illegible] بطور [illegible]

[illegible] افغان حضرت [illegible] خداوند عالم [illegible] ازین دل [illegible] نمودند [illegible]

[illegible] تعظیم و تکریم [illegible] القلیل [illegible] بدل [illegible] حضرت [illegible]

[illegible] الاحرام [illegible] [illegible] دوباره [illegible] خود [illegible] که [illegible] دفعه [illegible]

[illegible] اداب [illegible] اعتقاد [illegible] گر [illegible] درباره [illegible] السیم [illegible]

اسکی مدارج ثبوت اون کتابوں میں نہیں ہے جو بیچ اصل رسالہ عمدۃ الجوہر کے ماخوذ کی گئی اور آپ نے نام ماخذ

کا بھی صحیح تعین انجام اس رسالہ کو [illegible] کی بھی کتابیں ماخذ ہیں سب کے نام لکھ دیا گیا ہے [illegible] حضرت مولف

دام ظلہ نے تحریر فرمایا ہے کہ میرزا احمد صفار کے مرشد کے ذریعہ سند کو مذکور نہیں کیا اب حضرت [illegible] کے رفع

کے واسطے ہم ماخذ [illegible] سے [illegible] از [illegible] گز بود و

در عرض [illegible] اسی و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید

محمد وآلہ واصحابہ اجمعین [illegible]

و حجرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ [illegible] الحمد للہ کہ یہ رسالہ

خط [illegible] وکیل احمد [illegible] تمام ہوا ۹ ذیقعدہ ۱۳۰۶ ہجری







بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوة علی سید محمد و آله و اصحابه اجمعین الی یوم الدین و بعد چنین گوید [illegible] محمد [illegible] صانه الله عن آفات الصوری و المعنوی که چون [illegible]

کرد حضرت [illegible] افضل المدققین خیر المتأخرین [illegible] بالمدح [illegible] محمد [illegible] بتحریر [illegible] با افضل [illegible]

[illegible] که [illegible] بار [illegible] که [illegible] [illegible] در وجوه الفاظ افتاد [illegible]

که [illegible] از حضرت [illegible] و در [illegible] احمد [illegible] تحریر [illegible] والقوانین [illegible] العقلا [illegible]

امید [illegible] [illegible] [illegible] اصلاح [illegible] [illegible]

چنانچه چند [illegible] گردیده از الحمد [illegible] که [illegible] حضرت [illegible] الفضلا [illegible]

[illegible] حضرت [illegible] در [illegible] [illegible] تقدم [illegible] [illegible]

حضرت [illegible] تحریر [illegible] مولوی [illegible] محمد [illegible] و چون الدلیل [illegible] والامکان والا [illegible] که مولوی محمد [illegible]

حضرت موصوف [illegible] تحریر کرده [illegible] که [illegible] [illegible] آنچه از باب [illegible]

[illegible] تحریر [illegible] [illegible] از این تحریر [illegible] [illegible]

[illegible] تحریر کرده بودند [illegible] حضرت مولوی [illegible] محمد [illegible]

[illegible]

و از [illegible] خط [illegible] حضرت [illegible] و اول [illegible] [illegible]

هر چند کوشش کردم [illegible] [illegible] خطوط [illegible]

[illegible] جزوی [illegible] را [illegible] اکنون [illegible] تحریر [illegible] کرد [illegible]

[illegible]

ولا یکره ... شرح وقایه تو جو لوگ فقط ٹوپی پہنے ہوئے امرا اور کبرا کے پاس بے تکلف جاتے ہیں یا گھر سے باہر نکلنے کو معیوب نہیں سمجھتے

جیسا اور ... اطراف دکن میں مروج ہے تو ایسے لوگوں کو سوائے ہوئی ٹوپی کے صرف ٹوپی پر نماز پڑھنا مکروہ ہے یعنی

فی شرح منیہ ... بے عمامہ کے باوجود قدرت کے نماز کا مکروہ ہونا کہا ہے عبارت اوسکی ... والمستحب ان

یصلی الرجل فی ثلثة اثواب ازار وعمامة وقمیص ... واما صلاته فی ثوب واحد ... جائز من غیر

کراهة ... وجود الازار ولکن فیه ترک الاستحباب ... [illegible]

علی الدر المختار وشرح البرجندی علی المختصر اب ... منقولہ ... سے معلوم ہوا اور

راہ نجات اولا ان کتابوں میں داخل نہیں ہے اور ... مرتبہ اوسکا ... نسبت ان کتابوں کی ... قواعد ... ہے

الا فی ... ان الصلوة فی ثلث ثیاب مستحب ... نماز مکروہ ہے اور ... اون کو دیکھنے ... گھر سے باہر ... اور

اور کبرا کے پاس اوسی ہیئت کے ساتھ جاویں لیکن ... کا ... لازم نہیں آتا کہ صرف ٹوپی پر بلا عمامہ کے

بسبب ترک عمامہ کے نماز مکروہ ہوئی اور وغیرہ اطراف دکن میں صرف ٹوپی پر بلا عمامہ کے نماز مکروہ ہوگی

بسبب اسکی ٹوپی ... ثیاب بذلہ ... ہے کہ اوسے پہن کے امرا کے پاس نہیں جاتے ہیں اور جن بلاد میں کہ

ٹوپی پہن کے گھر سے باہر نکلتے ہوں اور امرا کے پاس ٹوپی پہنے جاتے ہوں وہاں صرف ٹوپی پر نماز بلا

کراہت درست ہوگی اسواسطے کہ ٹوپی وہاں ثیاب بذلہ میں نہیں ہے ... اور بعض ٹوپی کو عمامہ کے نیچے

رکھتے اور بعض عمامہ بلا ٹوپی کے باندھتے ... مدارج النبوة ... عمامہ ... [illegible]

لا علیه ... [illegible]

و منسکان عمامہ بر قلنسوہ است و این عبارت دو احتمال دارد یکی آنکہ عمامہ بر قلنسوہ بپوشم و لباس تحت آن قلنسوہ

پوشند دوم آنکہ قلنسوہ بے عمامہ نپوشند بے عمامہ و مراد معنی اول است زیرا کہ عمامہ پوشیدن مشرکان معہود است واللہ اعلم

امنی و محمص در ترجمہ مشکوۃ ذیل حدیث ومن رکانہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فرق ما بیننا و بین المشرکین العمائم علی

القلانس آوردہ و در بسیار محدثین صحیح لکن ضعیف فرمودہ تک حضرت شاہ صاحب کے ترجمہ سے عمامہ بحر کو

ملاحظہ نہیں فرمایا مدارج النبوۃ اول تا یہ سند ہے جس کا نام ذکر کیا اور قطع نظر اس کی عبارت کے

در حضرت کے عمامے کی تحقیق ہو سکتی ہے اس کی سند باب لاتیم سند اتنی ہے کہ حضرت نے کبھی ٹوپی کے عمامہ باندھا

والقطعہ بیہ پر حضرت کے لباس مبارک کے بارہ فرمایا ہے لصیفہ اسرار امنی نکلو ہے کہ بقدر اعتمام

بیدا کرنے میں کہ ضرور ہے بحر علم تحقیق ہے تنہا کسی حال کسی جائز حضرت مولف نے جو کچھ

لکھا ہے اسب تصنیف کا ترجمہ ہے سفر السعادت میں یہ ہے و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمامہ کلاہ پر بھی ہوتا

وگاہ بغیر کلاہ و گاہ کلاہ بے عمامہ امنی اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی احکام لباس میں تحریر فرماتے ہیں

وگاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کلاہ را بزیر عمامہ می پوشیدند وگاہ عمامہ را بے کلاہ یعنی امنی اور آپ کا جامہ

جبہ گز کے لمبی اور تین گز ایک بالشت کے چوڑی تھی تک مدارج النبوۃ میں چادر گز کے لمبی اور دو گز

ایک بالشت کے چوڑی لکھی ہے گرہ اختلاف طول و عرض با عملہ اوقات لیکن لفظ چاہئے اور نام کا

فلک اور لاسہ معہود ہی جو حضرت کرنے اکتفا ہے مدارج النبوۃ میں سے عبارت ہیں جا کو

و لبود طول ردای آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چہار ذراع و عرض وی دو ذراع و نیم در قطعہ

فرمایا کہ کیا ہے علیہ السلام بردی یمانی زیب تن فرمائی میں لکھا ہے قول فی رد المحتار یکره لبس ثوب من حریر ... انتہی اور

محمد ... نے یا شرح شمائل میں نقش مسح میں لکھا ہے لبستری از موقف کر اند کہ حرم است انتہی اور صاحب ... لکھا ہے

المسح بالکسر البلاس انتہی اور سراج میں ہے ... کلیم ... موقوف انتہی اور سو العادت میں ہے ... پر لکھا ہے

از ہو کہ پر آن حنفیہ انتہی ... گرہ سے لگانا اور ... اور ... قدرت ہے اور کہا صاحب کو فی او مالک

علیہم الرحمۃ نے حرام ہے انتہی ... و محتار میں صاحبین اور ... قول اور مالک علیہ الرحمۃ نے مجاز کو صحیح کہا ہے حیث قال

وہو الصحیح کما فی المواهب قلت فتحقیقہ الا ... انتہی۔ اور ... الجواہر میں ہے ... قول ... ترجیح ... ترجیح ... الولوالجیہ

مذکور ... انتہی ملک اگرچہ ... در مختار نقلا عن المواہب قول صاحبین کو صحیح کہا ہے مگر مشہور ... امام اعظم کی رائے

مشہور ہے وقایہ میں ہے ... و لو ... اور ... وقایہ میں ہے ... اور ... الابصار میں ہے۔

وحل ... اور صاحب ہدایہ نے دلیل امام اعظم کے احترام ... کیا ہے اور منقول ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما

کے ... دیا کہا ... اور ... صلعم ... میں ہیں اور صاحب شرح وقایہ رائے امام اعظم ... کو مدلل کیا۔

اور صاحبین کا قول مجرد نقل کیا ذیل میں قول ... وقایہ ... نے لکھا ہے ... اسحق ... عن ابن عباس رضی اللہ عنہما

جلس ... حریر ... لا یکره انتہی اور ترجیح متون ... مشہور ہے اور صاحب ہدایہ کا توقف ... در مختار ... ہے۔

اب اہل انصاف کے نزدیک ... ہے ... المحتار میں تحریر ہے اور ... متون کو ...

... فرمایا کہ ترجیح ... مذکور ... انتہی راقم الحروف ... ترجیح ...

... ہے ... محلہ ... اور ترجیح ...

بعض حنفی فتاوی قاضی خان نے حریر سے بحث خاص میں نہیں نموده از خرداری اس حکم کی عبارت یہ ہے و تمامی

قال ابو حنیفة رحمه الله لا بأس بافتراش الحریر والدیباج والنوم علیهما وکذا الوسائد والمرافق والبسط وقال ابو یوسف ومحمد

تحریر کیا گیا

یکره جمیع ذلک اسی طرح اور ... ترجیح کا بیان نہیں ہوگا اسکو ذکر ذیل عنوان لفظ ... متون کا مسئلہ

اور لیکن اس کی اختلاف ... منقول ہے اعانت قواعد کو اسقدر ... ہے ... اور روای ... ہاتھ ... گز

ہوتا ہے اسی مسئلہ مدارج النبوة میں لکھا ہے کہ ایک عمامہ چودہ گز سے زیادہ تھا اگرچہ یہ قول مجہول عن الامام

بر ہوتا ہے لیکن تصریح چاہیے اتنی فکر حضرت شیخ نے مضمون مدارج النبوة کا لکھا ہے ہم لطیفہ ... اوسکا یہ ہے

آمدہ است کہ از چہار دہ ذراع زیادہ نبود و گاہے ہفت ذراع بودی انتہی لیکن حضرت مصنف نے نام اون کتابوں کی

سے رسالہ عمدة التحریر بیاں مسائل لکھے ہیں آخر رسالہ میں کہ دی ہیں مدارج النبوة اوسمیں تنبیہ حضرت سالک

کو مناسب تھا کہ اس مسئلہ کو اون کتابوں پر عرض کرتے اگر موافق نہ پاتے تو چھوڑ جاتے ورنہ ... اور یہ قول مدارج النبوة

عن الامام جو حدیث مجہول ہو یا ... اختلاف روایت پر ہو حضرت مصنف کو اسکی تحریر سے کم عرض ... کہ تصریح اسکی بلا ...

فرماویں آپ نے اون کتابوں کا تصفیہ فرمایا ور یہ مسئلہ ... اب ... عرض کرتے ہیں صاحب مدارج النبوة

شیخ عبد الحق محدث دہلوی اپنے رسالہ احکام لباس میں تحریر فرماتے ہیں دستار خاصہ رسول صلی الله علیه وسلم ہفت گز ... گز

گفته اند وقت نماز پنج وقت دوازدہ گز ودر عیدین وجمعہ یازدہ گز وقت جنگ و حرب پانزدہ گز

انتہی خلاصہ اوسکا یہ ہے کہ ... نماز ... اور ... کہ مکروہ نہیں ہونے اسی مسئلہ ... کتابوں میں با وجود ...

عمامہ کا مکروہ لکھا ہے ... اور علاوہ اسکی ... باتفاق فقہا نماز مکروہ ہے ... دیکھو ...

مسائل اللون واللباس والحریر

از وکیل احمد

بسم اللہ الرحمن الرحیم [illegible]

[illegible] M-149

[illegible]

[illegible]

[illegible] مسائل اللون واللباس والحریر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ہے کہ اگر کوئی ... نقش و نگار ... ہوں

دیوار ... ہوں اس صورت میں بھی مکروہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اگر ... ہو تو ... حضرت مصنف دام ظلہ

[illegible] تحریر فرمایا ہے بنا بر اس قول ... استعمال ... [illegible] ... اور ... معلوم ہوتا ہے

نہ درست ہونا ... ہے فرمایا مولانا محمد ... اس مقام پر ... [illegible]

... اول ... معلوم ہوتا ہے کہ قول ... معتمد اور معمول بہ ہے اور ... در مختار میں ہے ... المشرق و ...

... [illegible] ... حضرت استاد مد ظلہ نے قول ... تحریر ... ہے اور ... معلوم ہوتا ہے کہ قول ...

معتمد ... اور معمول بہ ہے کہ ... [illegible] ... ہے کہ احتیاط ... ہے ...

... [illegible] ... مولانا ... تحریر ... اور ... اگر مطلب ... مولانا

... [illegible] ... حضرت ... ہے ... مصنف ...

... [illegible] ... قول مولانا ... نقش و نگار ...

معانی دار ٹوپیاں بھی کہ حضرت کو منع فرمایا اگرچہ بعید نہیں یا مذہب ہے کہ یا بوجہ بنانے انکی حکم حریر و ذہب کے لیں تو ما یہ حسن لفوف اور جو

ہو جیسا کہ اسی وکتے بننے: حضرت سائنس معانی دار ٹوپی ہے وہ ٹوپیاں کہ جس پر کام ہو تا ہے جو سیاہ کی تار کا اور اسے ہیں تیار کی کر کے

بنے گئے معانی دار ٹوپیاں ہیں وہ ٹوپی ہمراہ جس پر کام ہو رشمی کشیدہ سے اب لفو بنا اور بوجہ ہو گئی اور ٹ کاٹ دیتے ہیں

سکے ۔ رواج جن ٹوپیوں پر معانی ہست طلائی ہیں کہ کپڑا ذرا معلوم ہوتا ہے اس لئے اگر وہ ٹوپیاں گاڑھی ہیں کہ جن پر معانی

ایک جگہ ہو یہ منفرد نہیں ہوتا تو پس تو یہ متفرق پر صحیح نہیں ۔ اور علاوہ اسکی اس کا حکم صحیح ہے اس ورسے کہ اس کی حوالہ

میں : اصل ہے ولذا الثوب المنسوج بذهب يحل اذا كان قدر اربع اصابع والا لا يحل للرجل زيلعي كذا في الدر المختار

حاصل یہ کہ ضرورت نہیں ۔ اور اگر منفرد ہو ادھر تو پس یہ حکم ہر سل ترجیح کیا نہ ہو ورنہ سب کی حاجت ہے صلاحت ظاہر ہے کہ جو ابھی تک

حضرت سائنس نے تکلیف لفظی کیا تاہم اسپائی منتی اول اولویہ ہے کہ ہر اصل نہیں ہے کیونکہ جو متفرق میں ہو رہا ہے اس کی تاکہ اراد

کم لفوی کیا ذکر ہے تاہم نہیں ہوتا ہے کہ اول تا مدہ ہے ترجیح کجاتی ہے اور علاوہ حضرت حسن پر اکرام فرماتی تھی وہ جس ٹوپی کا کہا

ہے میں اسکی جمال کی حجرے کے در حقیقت سیاہ مسدی ہوتی تھی اور آپ چہرہ پر تھی اپنے میں اپنی تک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

بچھونا چمڑا اور لیس معانی کیا کو شمائل ترمذی میں ثابت ہی آیا ہے مسئلہ حفصہ ما کان فراش النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بیتک قالت مسحا الحدیث اسکی اضافہ مناسب ہے اسی تک حضرت مولف نے اراد یا نہ دعوی انحصار فراش محمدی کا چمڑے

اور چٹائی میں کیا اور نہ دعوی اس امر کا کہ منجملہ جزئیات حضرت کا استعمال میں آنا ہی ہے ۔ اس رسالہ میں کچھ ذکر کئے گئے بعث

بہر حال اگر سوائے ان دو چیزوں کے بستر اور فرش نہ ثابت ہو تو کچھ حرج نہیں ہوگا اور جہاں التزام نہیں اور اضافہ کا مناسب ہونا بھی جلی ہے اکرم کا ہم

ترجمہ جو حضرت نے کئے نہ مشکل کیا ہے : یہی ترجمہ ہے کہ ترجمہ کو دیکھ کر کہ دیا تو شمائل ترمذی اور کتب لغات ترجمہ کو ملتا ہی

بیان فرمایند قاضی صاحب [illegible] مناسب [illegible]

در دو نسخه درست لیکن [illegible]

مولف صاحب [illegible]

[illegible]

[illegible] قاضی صاحب [illegible]

و مولانا [illegible]

این [illegible]

مولانا صاحب [illegible]

که حقیقت [illegible] قاضی صاحب [illegible] فرموده‌اند

که بعد [illegible]

مولانا صاحب [illegible] قاضی صاحب [illegible] قاضی صاحب

[illegible]

[illegible] مولانا صاحب [illegible]

[illegible]

اگرچه کتابی [illegible]

[illegible]

[illegible] کدام [illegible] کدام کتاب [illegible] صاحب [illegible]

[illegible]

بعضی جدا ادلیعی با نحو و شرح تجرید می خواندند بعد از این چون که وقت مغرب قریب بود مولانا صاحب
مرخص شده بازپس جا جهت صاحب نماز مغرب با جماعت ادا کرده بعد رسته تشریف شریف
ارزانی داشتند فقط

کاتب الحروف عاصی پرمعاصی شیخ محمد صادق جالیسی صانه الله عن الشر المعنوی
والاهوری حسب ارشاد خداوندان استادنا و مولانا مولوی وکیل احمد صاحب در مدرسه
جناب مستطاب حاجی منشی الٰهی بخش صاحب بتاریخ نهم جمادی الثانی بروز پنجشنبه
قریب عصر بهر اختتام رسید امیدوار از ناظران این که زمین بخاطر هستم که بدعای خیر
این حقیر را یاد فرمایند آمین





معتبر نخواهد بود زیرا که [illegible] صاحب [illegible] که جامع الرموز [illegible]

در مختار هر نقل مسائل از [illegible] نمودند که این نقل مسئله [illegible]

چرا که صاحب در مختار اکثر مسائل از قنیه نقل می‌کند با وصف آنکه صاحب قنیه معتزلی المذهب است

و طحطاوی و صاحب در مختار [illegible] که قنیه از کتب معتمده نیست [illegible] صاحب [illegible] فرموده‌اند که

[illegible] مسائل قنیه [illegible] اعتبار [illegible] مطابق [illegible]

نیست مولانا صاحب [illegible] عدم اعتماد مخصوص [illegible] فتاوی نیست [illegible] علم [illegible] کتاب [illegible]

که نقل کرده باشند [illegible] فتاوی [illegible] ثابت می‌شود که [illegible]

و [illegible] صحیح [illegible] مولانا صاحب فرموده‌اند که اکنون [illegible] که در مختار

سندی نیست زیرا که او نقل از قنیه کرده و قنیه سندی نیست پس در مختار نیز سندی نیست

مولانا صاحب [illegible] صاحب در مختار آن مسائل قنیه را که مطابق مسائل دیگر فتاوی مستنده است

نقل کرده است پس [illegible] نقل از قنیه [illegible] در مختار [illegible]

فرموده‌اند [illegible] صاحب در مختار [illegible] مسائل [illegible] قنیه نقل کرده مطابق دیگر فتاوی مستنده است

پس [illegible] مسائل [illegible] مستنده کرده [illegible] دیگر فتاوی

[illegible] صاحب [illegible] پس [illegible]

باشد که قنیه با وصف عدم استناد [illegible] مسائل [illegible] مستنده است

[illegible] صاحب فرموده‌اند که [illegible]

[illegible] نقل کرده [illegible] صاحب فرموده‌اند [illegible]

[illegible] صاحب فرموده‌اند [illegible]

[illegible] صاحب فرموده‌اند که تفسیر [illegible]

[illegible] باشد یعنی [illegible] ایشان [illegible]

[illegible] فرموده . معلوم شد که [illegible]

[illegible] صاحب [illegible] فرموده‌اند که معلوم شود

که [illegible] قاضی صاحب [illegible]

فرموده‌اند که [illegible]

[illegible] قاضی صاحب [illegible]

فرموده‌اند [illegible] صاحب [illegible] قاضی صاحب

[illegible] حرام [illegible] صاحب [illegible]

قاضی صاحب [illegible] صاحب [illegible] است که حلال است

نسبت این [illegible] فرموده‌اند لیکن [illegible]

[illegible] صاحب [illegible]

نوشته است و چون قاضی صاحب [illegible] فرموده‌اند که [illegible]

است که [illegible] قاضی صاحب [illegible] صاحب [illegible]

صاحب باشند [illegible]

[illegible]

[illegible] صاحب [illegible]

[illegible]

چون صاحب [illegible] ما در حضرت [illegible] کرده مذهب صاحب مذهب را [illegible] ما مقلدیم [illegible]

است مولانا [illegible] صاحب فرموده [illegible] مناسب [illegible] بر [illegible]

[illegible] لا یلیق [illegible] اطلاق شان [illegible] پس [illegible]

مطابق قول صاحبین بوده‌اند و امام اعظم [illegible] بر [illegible] فتوی [illegible] مختار را

ملتمس [illegible] قول امام ابوحنیفه [illegible] صاحب [illegible] حضرت [illegible]

از مذهب خارج نشده‌اند مولانا صاحب فرموده‌اند که صاحبین هم حنفی بوده‌اند و متابعت صاحبین

عین متابعت امام ابوحنیفه است [illegible] صاحب فرموده [illegible] حضرت [illegible]

از مذهب خارج نشده‌اند مولانا صاحب که حضرت امام ابوحنیفه از صاحبین فرموده بودند

که شما [illegible] قول ما [illegible] و [illegible] بر آن عمل کنید [illegible] و

تبعیت قول ما نکنید [illegible] قول [illegible]

از مذهب خارج [illegible] امام اعظم [illegible] قول خود و بقول صاحبین [illegible]

[illegible] چنانچه در کتب [illegible] مسطور است [illegible] صاحب [illegible]

[illegible] ترجیح کرده‌اند مولانا صاحب فرموده‌اند که ترجیح [illegible]

از [illegible] صاحب فرموده‌اند که [illegible]

فرموده‌اند که [illegible] ترجیح [illegible] صاحب فرموده‌اند [illegible]

فرموده‌اند که ترجیح [illegible] لازم [illegible] صاحب فرموده [illegible] والله اعلم

[illegible]

[illegible] که امام محمد [illegible] قول [illegible] باید [illegible] شد و قول [illegible] صاحب [illegible]

[illegible] بالسنة [illegible] مسئله [illegible] به خلاف قول امام [illegible] تحقیق [illegible]

چون عمل نماید [illegible] قول امام [illegible] حنفی [illegible] در این صورت حنفی بود [illegible]

عدم حنفیه [illegible] روا نیست حکم غیر ممکن است [illegible]

فرموده [illegible] قول امام می نماید این عدم حنفیه شده [illegible]

فرموده اند که اگر عمل به قول امام [illegible] حنفی [illegible] و اگر [illegible] به قول امام ترک کرده موافق قول [illegible]

که قول امام [illegible] قول [illegible] صورت عدم حنفیت

[illegible] می توان شد [illegible] صورت [illegible] صاحب [illegible] و قول [illegible]

صاحبین که تجویز نماز عصر به مثل [illegible] قول امام اعظم [illegible] تجویز نماز عصر به مثلین اند [illegible] مثل [illegible] قول امام [illegible] نماز

عصر به مثل درست [illegible] که مثلین نماز عصر را اگر [illegible] صاحب [illegible] که [illegible] امام

که [illegible] اختیار [illegible] امام از قول خود

رجوع به قول صاحبین کرده [illegible] این است که نماز

نماز عصر به مثلین [illegible] مذهب [illegible] شده است

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الحکیم الذی جعل المناظرة اظهاراً للصواب والصلوة علی رسوله الکریم الذی عارض
بالدلائل الصادقة المبرأة من المنع عن الکافر الکذاب وعلی آله واصحابه الذین کل منهم لاعانة الدین
المحمدی اسد الله الوهاب اما بعد می گوید بنده ذلیل احمد سکندپوری صانه الله عن شر المعنوی و
الصوری که بر طالبان راه سداد و محققی محجوب مباد که بتاریخ بیست ششم شهر جمادی الثانی سنه یکهزار و
دو صد و هشتاد و پنج هجری علیه الف الف صلوة و من مشته الثانی بمطابع الثانی مولانا و اسوتنا
امام المتبحرین مقدم المتاخرین الغالبین علی الاماثل والاشباه ماهر کل العلوم بلا اشتباه خبیر الدقائق
بالعلم الخفی رحمه النفیس من آثار السلف الذی اشتهر کنور الشمس فی نصف النهار فی اقطاره
حتی فی الاطراف کالامطار لفضله العالم الفاضل فخر الاعاظم الکامل فی العلوم مقدم المعلم مولانا
و اوردنا محمد عبد الحلیم [illegible] الکریم [illegible] من شرف [illegible]
والمنهی بمحادثه معهود و جمعی بمنهج عصر با جماعت او فرموده مجرای مخالفات تا مسی القضاة

[illegible] الاسلام [illegible] الذی کان [illegible]

[illegible] عفا الله [illegible]

[illegible] صاحب

[illegible] کتاب [illegible]

[illegible] حضرت

[illegible]

[illegible] مولانا صاحب

[illegible]

[illegible] امام اعظم [illegible] مولانا صاحب

[illegible] امام اعظم [illegible] صاحب فرمودند

[illegible] امام اعظم [illegible]

[illegible] صاحب

[illegible]

[illegible]

[illegible] امام اعظم [illegible]

[illegible] صاحب فرموده [illegible]

متقدم است نه متأخر و اگر سابقه ماضیه از واقع معدوم شود وقت وجود لاحقه منقطع پس البته در زمان
تجدد و تعاقب در واقع خواهد شد و میان اجزای زمان در نفس صورت تقدم و تأخر بحسب وجود واقعی
خواهد گردید ولکن هرگاه بنابر تقدیر اتصال بمعنی توحد الوجود در زمان متحقق نخواهد شد اذ لا یعقل توحد الوجود
مع انتفاء بعض الاجزاء فی الواقع و لعدم تمهید این مقدمه اعتنا باید فرمود که فیما سبق رقم فرموده اند
اگر درست باشد لازم آید که بعد ملته موقوف علیه قبل باشد چراکه عیان طوریکه توانیم گفت که
اگر وجود صبح بدون شام از روز ممکن باشد اتصال باقی نماند و هذا من الاباطیل است نقض اجمالی
و نقض تفصیلی این است که اگر مراد از اتصال همان اتصال است که فصل کم متصل است پس ملازمه
این نقد است ممنوع است چه اگر شام بدون صبح ممکن باشد این اتصال باطل نمی شود
و اگر مراد از اتصال توحد وجود است پس ملازمه مسلم است لکن بطلان تالی ممنوع است اگر
در زمان اگر اتصال بمعنی توحد وجود باشد امر غیر قار نباشد و قد ثبت انه غیر قار است الحاصل که آنچه
بتحریر درآمد اگر خطای باشد اصلاح شود والسلام و لم یکتب جوابه الی الآن مع امتداد الاوان
قد تمت الرسالة بخط وکیل احمد السکندرپوری صانه الله عن الشر المعنوی و الصوری فی البلدة
الفاخرة المشتهرة بجونپور صانها الله عن الشرور و افاض علی اهلها السرور

[illegible]

لدیه بعض بی من تصرف المطعم انچه درباره تصحیح مثال معیت زمانی بدون ذاتی در اجزاء زمان رقم فرموده اند

مجدداً نقش صحیفه خاطر والا باد که فقیر چون ذره بر دوار این خاندانم بغیر از خدمت اندیشی حرفی بطور دیگر

خوانم زدولت زاالتماس کرده ام که در نظر ثانی اگر معنی صحیح معلوم شود فبها و الا هرچه مناسب باشد از اصلاحش

بکار رود حالا آمدم بعرض آنکه در اجزاء زمان بنظر اتصال شاید نتوان معیت ذاتی صادق آمد یعنی

یمتنع وجود البعد بدون القبل و اگر وجود شام مثلا بدون صبح امروز ممکن نباشد اما این در نامدین ظاهر است

که در اجزاء زمان هر دو معیت یافته می شود اعنی انوقت که بخاطر خطور می کند باقی موقوف بر ضمیر صافی بعید هرچه

پسند افتد و نظر ثاقب صحیح داند اولی فان القول ما قالت حذام تقریر محض بنظر بی تکلفیهای قدیمانه التماس گذاشته بودم

ناگوار خاطر نشود والسلام انتهی فکتب الاستاذ العلامه [illegible] ما حرره [illegible] اولا اثبات عدم تحقق معیت

ذاتی در اجزاء زمان وثانیا اخلال عقده تشکیک که بنظر اتصال [illegible] گشته اما تحقیق امر اول پس می گویم که

که معیت ذاتیه تقاضا می کند علیه متقدم مر متاخر را و تقدم جزء سابق زمان بر جزء لاحق آن نه تقدم

بالعلیه است و نه تقدم بالطبع و اذا انتفت علاقة العلیة بینهما انتفی المعیة الذاتیه و علامه شارح شیرازی

در حاشیه شرح تجرید میفرمایند قال بهمنیار فی التحصیل لیس بین السابقة من الازمنة والحرکات و بین اللاحقة علیة

بوجه لا یقال نفی العلیة بین اجزاء الزمان ههنا مصادرة علی المطلوب لانا نقول انما یکون کذلک لو کانت الدعوی

نفی العلیة ههنا ولیس کذلک اذ الدعوی ههنا نفی التقدم بالعلیة و یجوز ان یستدل علی هذه الدعوی بنفی العلیة

انتهی و [illegible] برین معنی به وجوه استدلال می آرند از انجمله زمان چون امر غیر قارست اجتماع اجزاء او محال است

و هر متقدم بالعلیه یا بالطبع را جایز است که با متاخر مجتمع شود پس این هردو تقدم در اجزاء زمان چگونه متحقق

توانند شد خلاصه [illegible] نمی داریم که هر متقدم بالعلیه یا بالطبع را جایز است که با متاخر مجتمع شود بلکه [illegible] باید گفت

که علت معده متقدم بالطبع است بر معلول خود و اجتماع او با معلول خود جایز نیست بل واجب است که مجتمع نشود

از انجهت متقدم بالطبع عدم علت معده است نه وجود [illegible] با معلول جمع می شود و اگر تسلیم نمائیم که وجود

علت معده هم متقدم بالطبع است پس خواهیم گفت که این وجود اگرچه با معلول هرگز مجتمع نمی شود

لكن من حيث هو هو اجتماع او با معلول جو د جايست و امتناع اجتماع او با معلول بسبب انتفى است ايضا
توقف معلول بر عدم علت موده و اگر اين توقف نمى شد اين وجود با معلول مجتمع مى شد سابق چرا
سابق زمان را اجتماع او من حيث هو هو با جزء متأخر جايز نيست والا يلزم ان يكون الزمان
جزء قار الذات كذا افاد جد جدى معدن العلوم النقلية والعقلية مولانا محمد اسعد فى حاشيته على الحاشية القديمة
والحاصل انه اجزاء زمان حقيقية متمايز اند پس بعض اجزائش را علت بعض قرار دادن اولى
از عكس آن نخواهد بود فليس علاقة العلية بينها بحسب الماهية و چون زمان امر متصل واحد است و اجزاء او مفروض
اند و باتشخص جدا گانه هر جزو وجودى ندارد فليس بينها العلية بحسب تشخصاتها ايضا كذا افاد شارح التجريد
ولا نطول الكلام بذكر ادلة الاخرى وهذا القدر يكفى لطالب المرتبة العليا و اما تحقيق امر ثانى پس
بايد شنيد كه زمان امريست متصل بمعنى كه ميان اجزاء مفروضه اش حدى مشترك يعنى آن مبدأ مى شود
و بهمين معنى خط و سطح و جسم تعليمى را متصل مى گويند و بمعنى فصل كم متصل است و اما اتصال بمعنى توحد وجود
پس اگر ساعة ماضيه و ساعة مستقبله هر دو موجود در واقع معا باشند البته اين اتصال در زمان متحقق
خواهد شد لكن مثل زمان درين تقدير نحو مثل مكان ممتد خواهد شد پس چنانكه در مكان ممتد موجود بوجود واحد
تجدد و تعاقب در واقع نيست آنچنان در زمان هم برين تقدير تجدد و تعاقب در واقع نخواهد شد و ميان
اجزاء زمان درين صورت تقدم و تأخر بحسب وجود واقعى هرگز نخواهد شد و حكم كردن بماضى بودن جزوى و مستقبل
بودن جزو ديگر درين صورت از اعتبار وهميه خواهد گرديد زيرا كه ميان اجزاء زمان برين تقدير
تقدم بالرتبة متحقق خواهد شد خواه جزو ماضى را مبدأ قرار دهند خواه مستقبل را لجهة ترتيب مبدأ

في حيز المنع وكيف وقد قال ذلك الشارح في تقرير جواب المغالطة فان من تقادير عدم ثبوت المدعى
عدم ... شئ من الاشياء انتهى وقال المؤلف في حاشية الرسالة ان من جملة تقادير عدم ثبوت المدعى عدم ثبوت
شئ من الاشياء انتهى اما تعلم ان المقدم المحال المنافي للتالي في الشرطية جاز استلزامه اياه وتحقيق ذلك بما لا مزيد عليه و
لا مضرة في اجتماع الاستلزام والمنافاة صرح به المؤلف وغيره ولا بأس في كون التقدير المحال في نفسه المنافي للتالي
تقديرا للمقدم المستلزم للتالي فتأمل ثم ما قلتم من ان مدار اللزوم على العلاقة الذاتية لا على مطلق الارتباط الخ فنقول
ما ذا اردتم من العلاقة الذاتية اما ربطا ما سواء كان بامتناع الانفكاك ام لا فلا نسلم انه مدار اللزوم على انه
لا يناسبه السياق انتهى قولكم لا على مطلق الارتباط واما امتناع الانفكاك بالذات بدون الواسطة فلا نسلم
ان مدار اللزوم عليه الا ترى ان بين العلة الاولى والمعلول الاخير لزوما مع ان امتناع الانفكاك بينهما
ليس بالذات بل بالواسطة قال الشارح المحقق ولعله اراد ان لا يكون احدهما علة للآخر لا من ان يكون علة
ان مرادي محمد سعيد سلمه ربي السلم
بالذات او بالواسطة كيف فان في سلسلة العلل من العلة الاولى والمعلول الاخير تلازما بلا يتات من
الشكل الاول انتهى واما امتناع الانفكاك مطلقا بالذات او بالواسطة فنسلم ولا ننكره وليس في المقدمة الرابعة
من ان المستلزم للمستلزم للشئ مستلزم للشئ مخالفة لهذا كما لا يخفى ومن ههنا يقترح ان قلتم فيجوز ان يكون
بين ا و ب علاقة ذاتية وكذا بين ب و ج ولا يكون بين ا و ج تلك العلاقة انتهى مخالف لما نقل



من الشارح المحقق فافهم والتحقيق ان كلام الشارح ليس محكما في ان مدار استلزام السلب الكلي الايجاب الشخصي كما فهمتم
وليس في كلامه اشتغال بكلام السيد وذكر ما في [illegible] وارتياب
~~وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين [illegible]~~
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~

هو



بسم الله الرحمن الرحيم

هذه مكاتبة جرت بين الاستاذ العلام وبعض الحكماء دام ظلهما نقلها بيد افقر خدام الهادي الى الارشاد وكيل احمد في السنة الثانية والسبعين بعد الالف والمائتين من الهجرة النبوية عليه صلوة خالق البرية وتفصيله ان البعدية الذاتية عبارة عن بعدية يمتنع وجود البعد بدون القبل والبعدية الزمانية عبارة عن بعدية يمتنع اجتماع البعد مع القبل وجودا وبينهما عموم من وجه لتحققهما في بعدية الابن عن الاب ووجود الاولى بدون الثانية في بعدية المعلول عن الواجب تعالى ووجود الثانية بدون الاولى في بعدية اليوم عن الامس وقد صرح بهذا بعينه في تقديمه منها كشف المكتوم في حاشية بحر العلوم فلما طبعت هذه الحاشية واشتهرت ونظرها بعض الحكماء كتب في مكتوب ارسله الى الاستاذ العلام في ثالث المحرم الحرام المنسلك في هذه السنة من اللكنؤ الى محمودآباد افاض الله على ما السرور هذه العبارة بعينها از التفاتات لطفي در حواشي كشف مكتوم نظر فقير رسيد آنرا قابل اطلاع دانسته مي نگارم وآن اين كه در صفحه ۱۵ در تمثيل بعديت زماني بدون ذاتي مرقوم است ووجود الثاني بدون الاول في بعدية اليوم عن الامس حالانكه اهل فن تقدم اجزاء زمانه را برايد گرز قبيل تقدم بالذات مي شمارند بالجمله مقصود فقير از اين اطلاع دوستانه است پس اگر مضمون صحيح بوده باشد فبها ورنه تدارکش ملحوظ باشد تا معاندين جنبان حرف نزنند فقط الخ انتهت فكتب الاستاذ العلام اليه بعبارة فارسية لكنا ببيانها ان البعدية الذاتية بعدية يمتنع بها وجود البعد بدون القبل كما صرح بها الاكابر وهذا يقتضي ان يكون بينهما علاقة العلية سواء كان القبل علة تامة او علة ناقصة وليس بين اجزاء الزمان علاقة العلية كما صرح به شارح التجريد وشارح المواقف وشارح حكمة العين وغيرهم فليس بينها بعدية ذاتية بالمعنى المذكور نعم اطلق الحكماء على ان الامس مقدم على اليوم بالذات فالمراد منه ان الامس مقدم على اليوم بالزمان واليوم مقدم على الغد بزمان الان بل التقدم الزماني بالذات اي بلا واسطة امر آخر بخلاف التقدم الزماني الذي في الزمانيات فانه بواسطة اجزاء الزمان اذ التقدم والتأخر من العوارض الاولية للزمان وقد صرح بهذا المعنى ايضا في تلك الكتب وغيرها ولا ننقل عباراتها خوفا للاطناب ولا يتعجب ولا ابرئ نفسي فان الانسان يساوق السهو والنسيان ثم كتب بعض الحكماء في مكتوب ...

کمال نسبتی که در ذهن ناقص مگر چونکه اجازت این بود که هرچه که سکوت شده تا محفوظ شود بی تکلف برنگارند

لهذا آنچه در ذهن فقیر بود آنکه سمند خویش رقم را در میدان قرطاس جولان دادم تا از حیات اتفاق و نمود حق و باطل

را جدا ساخته و چون تا آخر رسید تمنا در شهر [illegible] ام بود تاریخ نسختم را بسفر و اهل [illegible] شده باشم محفوظ

احسان گشتم و این هر سه اگر کلام است برای تصحیح تمام همراه کلام حق و هم انشاء الله مفید خواهد بود مستعد

راقم غلام محمد خان بسم الله الرحمن الرحيم اقول وبالله التوفيق قد اشتهر ان المعتبر في الشرطية الكلية اللزومية التقادير التي

يمكن اجتماعها مع لزوم التالي للمقدم لا التي يمكن اجتماعها مع ذات المقدم فقط اذ لو لم يمكن اجتماعها مع لزوم التالي

لم يكن التالي لازما للمقدم على تلك التقادير فلو كان تلك التقادير معتبرة لم تصدق لزومية كلية اصلا وقد بين

عند المحقق ومبين في حواشيه ومن الحدسيات ان التقادير انما يمكن اجتماعها مع لزوم التالي لو لم تكن منافية

للتالي اذ لو كانت منافية له لم تجتمع مع تحققه فكيف تجتمع مع لزومه واذا عرفت هذا علمت ان المقدمة الثانية

ليست بمحتاجة الى البيان فانها ان كان المراد بالمقدم فيها ذات المقدم او كان المراد منه مقدمية المقدم للتالي

التي ما ثبتت اللزوم التالي للمقدم فالمقدمة الثانية صادقة لكن قوله الاتي فلا يصح الا ما قيل من ان التقدير

خارج من التقادير المعتبرة في الشرطية والحواشي على المقدمة الثانية غير مرضي عندي فلا يصح لما ذكرنا من ثبوت شيء

من الاشياء على طور مفاد السالبة الكلية لا يمكن اجتماعه مع الايجاب الشخصي اعني ثبوت الخصوص الذي هو ملزوم

للايجاب الجزئي اذ من البديهيات ان نقيض اللازم مناف للملزوم والا يلزم اجتماع النقيضين واذا كان

السلب الكلي منافيا للايجاب الشخصي الذي هو التالي فلا يكون من التقادير التي يمكن اجتماعها مع لزوم

التالي واقول الغياث ان مدار اللزوم على العلاقة الذاتية لا على مطلق الارتباط واذا كان كذلك

فيجوز ان يكون بين ا و ب علاقة ذاتية وكذا بين ب ج ولا يكون بين ا ج تلك العلاقة

فحينئذ المذكور في المقدمة الرابعة فان المستلزم للمستلزم مستلزم لذلك الشيء ثم وكونها ان هو اللزوم

على مطلق الارتباط وصدق المقدمة الرابعة مع جميع متعلقاتها فنقول ايضا ان حاصل كلام المحشي ان

استلزام عدم ثبوت شيء من الاشياء لثبوت النقيض مبني على ان السلب الكلي ملزوم للمقدم والمقدم ملزوم للايجاب الشخصي

فيكون السلب الكلي ايضا ملزوما للايجاب الشخصي فان ملزوم ملزوم الشيء ملزوم لذلك الشيء والكلام في ان مدار استلزام

السلب الكلي للايجاب الشخصي على انه من نتائج المقدم لا على انه ملزوم المقدم والا لكان ذكر المقدم من جملة اجزاء دليل

عدم ثبوت المدعى الخ وترك كون عدم ثبوت الشيء من الاشياء ملزوم المقدم مستغنى عنه بالكلية ونتيجة ما ينبغي

فعلم ان كلام المحشي ليس توجيها لكلام المحقق الشارح بل هو توجيه آخر لكلام المصنف وكلام المحقق على ما ينبغي للمصنف

ولا المقدم ولا التالي فقط ~~فيكون عدم ثبوت الشيء من الاشياء مستلزما للنقيض من غير ان يكون للمقدم مدخل~~ في ذلك

وينتقض وصل ثانيا بانه لو تم ما ذكره لزم ان يكون كل جزء من اجزاء هذا الدليل مستدركا ان المعتبر في شرطية كلية اللزومية التي

التي يمكن اجتماعها مع لزوم التالي للمقدم ولا تكون منافية للزوم التالي له التي يمكن اجتماعها مع ذات المقدم فقط

سواء كانت منافية للزوم التالي له او لا فلو كانت تلك الاوضاع منافية للزوم التالي لم يصح مع لزوم

المقدم لزومية كلية اصلا فليس لزوم ثبوت شيء من الاشياء على تقدير المقدم في قولنا كلما لم يكن المدعى ثابتا

كان نقيضه ثابتا منافيا للزوم التالي اي ثبوت النقيض وهذا بين عند المحقق ومن تبعه من اصحابه ومن كان حريا به

في ان عدم اعتبار التقدير الذي ينافي لزوم التالي ليس مخالفا لما ذهبوا اليه وقد قال شارح المطالع ان صدق المقدم

في الكليات مقتضيا التالي مستقلا بالاقتضاء اذ لا دخل للاوضاع فيه فانه لو كان لشيء منها دخل في اقتضائه

لم يكن الملزوم والمعاند هو وحده بل هو مع امر آخر واما في الجزئيات فللمقدم ما دخل في اقتضاء التالي فان كانت

مخرجة عن الكلية فظاهر والا فهو لا يستقل بالاقتضاء فعلى هذا فيما يكون المقدم مستقلا في الاقتضاء اي اللزومية

الكلية مثلا لصدق اللزوم كليا وان عد المقدم على اي وضع ومنافاة الوضع للتالي او للزوم لا ينافي دوام

لزوم التالي له بل يقتضيه المقدم من حيث هو هو كذا قال المحقق شارح السلم فقوله كلما تحقق

و انہ لعمری ... فیا من الفہم معنی کلامہ فکیف لفہم معنی کلام غیرہ فیا اولی الالباب فانظروا ایہا الاصحاب

عین الجدل والانتصاب واللہ یہدی من یشاء وہو بکل شئی قدیر ...

... مولوی صاحب قبلہ و کعبہ دام ظلہ العالی تسلیم عرض می دارد ...

ام بعدہ جواب ... علیحدہ زمان مشغول ... قبلہ من در ... از ... نامہ ... از نزد مولوی

غلام احمد آمدہ و چیزی بر شرح مغالطہ کہ از جناب والا ... نوشتہ بودند ... بود ... نزد ...

و برای ملاحظہ خدام والا جواب ... ملاحظہ فرمودہ ... زیادہ ادب

نقل جواب ... الحمد للہ والصلوۃ علی خیر المنت ... مولوی ... مولوی غلام احمد

من عبارات وتعلیقات علی شرح المغالطۃ العامۃ الورود لمولانا الہمام المقدام الکریم مولوی محمد عبد الحلیم ... فحصلت

منہا الفیوض الکاملۃ وحصلت منہا المنافع ... لکن بسبب قصور ... وقلۃ بضاعتی ...

لان حاصل کلام الشارح ... المعترض ... علی ما قال الشارح لان الشارح ...

علی ما ہو دأب کلیۃ الشرطیۃ ... علی محال لان کون الشمس طالعۃ وکون الحمار ناہقا ...

تقدیر المقدم لیس بعلاقۃ اللزوم مع المقدم بخلاف ما نحن فیہ لان ... المدعی ...

ایضا علاقۃ اللزوم فافہم ... المنقول ... المقام ...

علاوہ ... مولوی ... جواب ... فقط [redacted] ... [redacted]

... اقول ... ان ... الشرطیۃ اللزومیۃ

لا بد لافراد فی الحملیۃ المحصورۃ ... المعتبر ... المقدم سواء کانت

مستحیلۃ فی انفسہا ام لا ... ان مدار صدق الشرطیۃ اللزومیۃ علی علاقۃ اللزوم سواء کان المقدم

صادقا او کاذبا ... المقدم ... بعد ذلک ...

والتقدير مستلزم للتالي فان المستلزم للمستلزم للشيء مستلزم لذلك الشيء الا ترى ان قولنا كلما لم يكن

العالم معلولا لم يكن العالم موجودا صادق ومن جملة تقادير عدم كون العالم معلولا عدم الواجب وهذا

وان كان محالا في نفسه لكنه يمكن اجتماعه مع المقدم وهذا التقدير مستلزم للمقدم اي عدم كون العالم معلولا فيستلزم

هذا التقدير لذلك التالي فيصدق كلما لم يكن الواجب موجودا لم يكن العالم موجودا وهذه قضية لزومية صحيحة بديهية

الصحة وهذا الكلام ليس الا تسويد لا انكار فيه واذا تمهد هذه المقدمات الاربع فلا بد من شرح كلام الشارح

لئلا يتخيل فنقول قال الشارح رح قد سلم صغرى المغالطة وهو قوله كلما لم يكن المدعى ثابتا كان نقيضه ثابتا وحاصله اي حاصل

هذا القول استلزام عدم ثبوت المدعى لثبوت نقيضه على جميع التقادير بناء على ما مر منا في المقدمة الاولى ومن جملة التقادير

عدم ثبوت المدعى وعدم ثبوت شيء من الاشياء على طريق مفاد السالبة الكلية وهذا وان كان محالا في نفسه لكنه يمكن اجتماعه

مع المقدم فيكون التقدير معتبرا على ما مر منا في المقدمة الثانية فلا يصغى الى ما قيل من ان هذا التقدير خارج من التقادير

المعتبرة في الشرطية فافهم ثم لا ريب في ان هذا التقدير يستلزم المقدم اي عدم ثبوت المدعى وقد ثبت في المقدمة الرابعة

ان التقدير المستلزم للمقدم مستلزم للتالي ايضا فثبوت هذا التقدير اي عدم ثبوت شيء من الاشياء مستلزما لثبوت المدعى

كما هو مقتضى العكس وقد سلمه المانع فيما جرى ايضا وثبوت نقيضه كما هو مقتضى الصغرى فيصدق اذا لم يكن شيء من الاشياء

ثابتا كان النقيض ثابتا بناء على ما مر منا في المقدمات الثلاث وح لا مجال لمنع المانع وليس غرض الشارح ان المقدم اذا كان

مستلزما للتالي على جميع التقادير يكون جميع التقادير مستلزمة للتالي حتى يرد عليه منع لسند ان وجود [illegible]

تقدير طلوع الشمس وليس مستلزما لوجود النهار وان طلوع الشمس انما يقتضيه بحسب من التقادير الثابتة [illegible] وليس مستلزما بجميعها

زيد قدير [illegible] والثاني [illegible]

[illegible] هو المولوي [illegible] مجمع الاخلاق مولوي محمد قاسم صاحب [illegible]

واضح باد که حقیقت نامه رسید کمال خوشی حاصل گردید الحمد که در [illegible] تقرر مستند فرمود [illegible]

ان يستلزم عدم ثبوت شيء من الاشياء لتنقيض الحمل بناء على ان المقدم اذا كان مستلزما للتالي على جميع التقادير لا بد ان

يستلزم جميع نقائضه ذلك المقدم لا مرجعي لا خفاء فيه لان معنى تقادير المقدم الا حالاته فما استلزم المقدم شيئا في كل حين لا يكون حالة

مستلزما به لكي يعني لا يفهم المعترض البهي الذي غير محتاج الى التنبيه مع دعاء الفهم ولذا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله

ذو الفضل العظيم وثانيا ان المعترض قد توجه لبطلان استلزام جميع حالات المقدم للتالي بدليل عدم استلزام وجود زيد وجود النهار

مع انه من تقادير طلوع الشمس لعمري المعترض مشى طريق الغواية في هذا المقام لانه لا يخفى على ان من له ادنى الالتفات انه لا يمكن

ان وجود زيد من حالات طلوع الشمس نصف النهار والزوال وغيره كما لا يخفى فقد بطل قول المعترض لان استلزام جميع تقادير المقدم للتالي

باستلزام المقدم له مشروط بان يكون تلك التقادير من حالات المقدم ومن المقارن ووجود زيد ليس مخصوصا بوجود طلوع الشمس

لانه يوجد في الليل والشمس غير موجود فحينئذ ان ما ذكره المعترض ساقط ومولانا اعلى وارفع من هذه الشكوكات التي تحمل من

دون ذكر والحكم: فان الورى يعرف الفضل والكرم: من كان لم ير نورا في مدارك: فانما عاش طول العمر

في الظلم: ~~نقل المكتوب الذي ارسل [illegible] المولوي محمد [illegible]~~

مولانا حبيب مجمع اخلاق فراوان مولوي محمد صاحب [illegible]: بعد ارسال [illegible] دعاء مودت [illegible]

قبل ازين كه شرح من لطف [illegible] الورود كه مولوي [illegible] صاحب تحرير فرموده بود [illegible] منظور نظر [illegible] گشت

بودن نظر [illegible] كردم [illegible] طبع كرده بود چون درين ايام از مولوي [illegible]

مولوي صاحب [illegible] فاتحة الضمير خود [illegible] از جواب [illegible] ختم هذا ما في الضمير

خود [illegible] مولوي صاحب [illegible] ثبت نموده ارسال [illegible]

مولوي صاحب [illegible] و [illegible] التسوية او [illegible] و تكليف ما لا يطاق [illegible] است

والفضائل [illegible] مولوي [illegible] صاحب [illegible] فرمايند ونقل

تحرير مولوي محمد [illegible] براى [illegible] طبع [illegible] احمد [illegible]

[illegible] المنعم

طلوع الشمس [illegible]

٩ تحرير المعترض الى الفاضل الاجل [illegible] القادر [illegible] من [illegible] على [illegible]

[illegible]

ذلك المصنف فى تحقيق الحق اقول حاصل كلام الشارح ههنا انه يلزم من ظاهر قوله ومن جملة تقادير عدم ثبوت المدعى الشيخ ان يستلزم العدم

ثبوت شيء من الاشياء لنقيض المدعى بناء على انه من تقادير المقدم فى كبرى مقدمة مستدرك [illegible] تقدير نقيضه مستدرك ولنا فيه شيء وهو انه

يجوز ان يستلزم المقدم شيئا ولا يستلزم تقديره ذلك الشيء الا يرى ان كون الشمس طالعة او كون الحمار ناهقا [illegible] المقدم فى قولنا كلما كان زيد

انسانا كان حيوانا مع انهما لا يستلزمان الحيوانية لزيد وذلك ظاهر لمن له ادنى ذوق فى [illegible] وجود زيد ناهقا تقدير المقدم

فى قولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود مع انه لا يستلزم وجود زيد لوجود النهار وذلك ظاهر [illegible]

بعض من لا يعبأ بعبارة اذا عرفت هذا فاسئلك ايها الفاضل فانى للشيء [illegible] من جوابها لفاظ [illegible]

اى المولوى محمد [illegible]

على الغباوة العلم وضح قول [illegible] هذا المنع الشيخ اقول ان مدار المنع على القول بكون التقدير مستلزما للتالى فيا ايها الفاضل [illegible]

عوض لك العلم فانظر الى هذا القول فى عبارته فنقول ان هذا المنع وارد على كلام [illegible] التقدير الى [illegible]

دال على سلب تقديره وفى شرح الشمسية فى تفسير التقادير الاحوال التى امكن اجتماعها مع وضع [illegible] زيد مثل كون الشمس طالعة

او كون الحمار ناهقا الى غير ذلك اعنى فعلم منه ان التقادير عبارة عن الاحوال المجتمعة بطريق الامكان مع المقدم [illegible] فقوله

ما صح تقدير المقدم الا حالة خارج عن دائرة العقل ودعوى البداهة فى ذلك ليس مما يسمع من احد خصوصا فى

محل النزاع اذ المنع يرد عليه ايضا صرح به رواية الفن وسيما من عبارة شرح الشمسية [illegible] ان وجود [illegible] تقدير من

تقادير المقدم اعنى طلوع الشمس [illegible] حالة امكن اجتماعها معه فالقول بانه لا يقول [illegible] وجود زيد [illegible]

لم يفهم منه فى شرح الشمسية [illegible] عدم شيء من الاشياء

انما هو مقابل لقضية المهملة اعنى سلب شيء ما فهو لازم من عدم ثبوت المدعى وان كان المراد منه مقابل القضية الكلية

فذلك التقدير خارج عن التقادير المعتبرة فى الشرطية [illegible] امكن اجتماعه مع مقدمة عدم ثبوت المدعى لثبوت النقيض

اذ لو فرضنا عدم ثبوت جميع الاشياء لعدم النقيض ايضا لانه شيء من الاشياء فكيف ثبوته على ذلك التقدير

فالقول بان التقادير ما يستلزم المقدم اذا كانت حالة للمقدم ووجود زيد ليس بمخصوص [illegible]

منه ان يجيب سؤاله بتحرير دقيق وقال تحريرا على طبق مقصوده في طرفة العين من طرفه جوابا شافيا كافيا فارسل عنه بتحريره

هذا تلك مقصدي الحاصل من نكات العلوم النقلية فارسل رده مردود مطروحا مفقود [illegible]

ثم كتب جوابه الى الآن مع امتداد الأدوار وانقضاء زمان طويل [illegible] لاعتراف بجهله واقرار بعجزه [illegible]

اقداح بحرها [illegible] من رائح الحيات قسمتها فيها الكونين من التحرير الفلك الدوار [illegible] نشر التقريرات وافتراق التحريرات

حتى نسجت عليها عناكب النسيان كان لم يقع بينهم من البيان تحقيق قرر لي ذلك الشرح من استاذ الزمان [illegible] المنان

اردت ان اجمعها وادونها لتكون دائرة بين الطلاب والكتاب [illegible]

بالجد والجهد الكثير ودونت المكاتب والتقارير من غير زيادة فيها من العبد الحقير سوى العنوان تمييزا [illegible] الاخوان

فانظروا فيها بعين الانصاف وتجنبوا عن الاعتساف [illegible] تقريرات استاذنا العلام [illegible] في المرام

بتوفيق المعطي المنعام افاد [illegible] حلاوة [illegible] الرب الودود

لا يقال اذا كان شيء مستلزما للمدعي ونقيضه كما فيما نحن فيه وبين ان لزوم النقيض ليس بلزوم المدعي فيجتمع اللزوم

مع عدم اللزوم وهو تناقض لانا نقول لا يلزم [illegible] لزوم المدعي بل لزوم سلب المدعي وهو لا يناقض لزوم

المدعي فان المحصل يرجع الى شرطيتين موجبتين تالي احدهما نقيض تالي الاخرى ولا تناقض بين الايجابين فافهم

انتهى [illegible] افاد في شرحه استاذنا [illegible] قوله لا يقال الخ هذا نقض على جواب المؤلف

من تسليم صدق عكس النقيض وتقريره انه اذا كان شيء ما مستلزما للمدعي ونقيضه فيجتمع لزوم المدعي مع عدم لزومه

وهو تناقض باطل ويلزم هنا لانه تسليم عكس النقيض وهو استلزام عدم ثبوت شيء من الاشياء لثبوت المدعي

وقد سلم صغرى المخالف وهو قوله كلما لم يكن المدعي ثابتا كان نقيضه ثابتا وحاصله استلزام عدم ثبوت المدعي

لثبوت نقيضه على جميع التقادير ومن جميع تقادير عدم ثبوت المدعي عدم ثبوت شيء من الاشياء فيكون عدم

[illegible]

عدم ثبوت شيء من الاشياء مستلزما لثبوت المدعى كما هو مقتضى العكس وثبوت نقيضه كما هو مقتضى الصغرى من

البديهيات ان لزوم النقيض ليس بلزوم المدعى فالحجة لزوم المدعى لا عدم لزومه وهو المطلوب ومن هذا التوضيح ظهر لك

ان قوله فيجيء اللزوم الخ جواب بقوله اذ لو كان [illegible] وقوله وبين [illegible] من الشرط والجزاء [illegible]

[illegible] على قوله [illegible] فيكون اللازم [illegible] استلزام

عدم ثبوت شيء من الاشياء لثبوت المدعى مسلم لكن استلزامه لنقيضه ممنوع لان الشارح رح جعله من مقتضى الصغرى وبينه بقوله و

حاصله استلزام عدم ثبوت المدعى لثبوت نقيضه على جميع التقادير ومن جميع التقادير ثبوت المدعى عدم ثبوت

شيء من الاشياء وهو باطل لان استلزام المقدم للتالي على جميع التقادير لا يقتضي ان يكون جميع التقادير

مستلزما للتالي كيف لا وان الامر كذلك لجاز ان يكون وجود زيد مستلزما لوجود النهار فانه من التقادير

طلوع الشمس انما استلزم طلوع الشمس لوجود النهار لا بد على قول الشارح رح ان يكون وجود زيد الذي من التقادير

مستلزما لوجوده والحال ان الامر ليس كذلك لان الزيد يوجد في الليل ايضا فكيف الاستلزام فخذ [illegible]

جواب المولوي محمد [illegible] والقدير [illegible] الحنفية [illegible] في الحقيقة

محمد عمر صانه الله عن الآفات والبليات تشبثا في جواب من قصد التشنيع والاعلام على نقايض اسنادنا العظام

مما لا يناسب للعلماء الاعلام والكان الاشتغال برد تلك الخرافات والاوهام اضاعة الاوقات والايام

لكنه لما اختار بالقصد والاختيار الجهلية للعوام ان يفتح بهذه التشنيعات بين الخواص والعوام لا سيما الجمهور

احيانا للعظام واحياء الكرام مخافة [illegible] اردت ان اذكر شيئا في اجوبة الابرام وانا لا ادعي الصواب

في كل باب فانه شأن العلي الوهاب انا اريد الا المقصود متوكلا على المهيمن المعبود قوله لكن استلزام النتيجة

لقول اولا ان هذا المنع في المثال [illegible] على الماتن ايضا تخصيص قول الشارح رح بمنع لغو [illegible]

ولنعم ما قيل [illegible] چون خدا خواهد که پرده کس درد میلش اندر طعنه پاکان برد [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هو معين الغائصين في بحار التوحيد وآخذ المغالطين المتشككين الظالمين بالخلط الشديد والصلاة

على رسوله الذي اشرع شريعة الشريعة عامة الورود و [illegible] الصعود

وعلى آله واصحابه الذين اثبتوا [illegible] بدلائل مسلمة الثبوت [illegible] للمعارضين المعارضين الا السكوت اما بعد فيقول

المعوذ من المبتلى بالمرض المخبور والصوري وكيل احمد السكندرپوري غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه لا مولانا

المحقق واستاذنا المدقق جامع الفنون والعلوم حائز الاداب والرسوم رأس الفضلاء رئيس العلماء شمس التحقيقات

سماء التدقيقات الفاضل القمقام والكامل العلام الذي لغاية اشتهاره وانتشاره بين الخواص والعوام

مستغن عن التعريف الامام حافظ كلام الله الباري مولانا محمد عبد الحليم اللكنوي الانصاري ايده الله الكريم

وجعل فيضه العظيم شرح الرسالة المفردة في المغالطات العامة الورود التي تحسن التنظيم والترتيب حمدها المجيد المحمود

من افادات النحرير العظيم الفاضل المفخم محب الله البهاري محب الله البهاري اسكنه الرحمن بحبوحة الجنان

شرحا حاويا للنكات مشتملا على المطلوبات التي اخذ بحار التحقيق وعلى سماء التدقيق لم يمسها

انامل الانظار ولم يحم حومها الافكار تبصر بها الاعمى وتهتدي بها من تفاريق العمى وسميته كاسمه

معين الغائصين في رد المغالطين ولعلها تكون للطالبين تنقيح المغالطين [illegible] وبيان [illegible]

بعد مضي الالف والمائتين من هجرة رسول الامين عليه صلوة رب العالمين فاشتهر لوفور الفوائد وغرر الفرائد

اشتهار الشمس في نصف النهار وانتشر لكثرة المطالب [illegible] وجزالة العبارة ومزيد [illegible] مع الفصاحة والبلاغة

انتشار الاقطار حين الامطار حتى اخذه المنجرون بالقبول [illegible] وتلقاه [illegible] الفحول [illegible] والعقول

كيف لا فانه ما من رطب ولا يابس الا هو [illegible] وتنقيح الاطناب والاخلال [illegible] ولكن لما نظره بعض من [illegible]

لقصاد وما في قلبه الا الحسد والعناد ما خلص منه من حبل التقليد بل يأخذ كلامهم ومتونه بمنازل بعيدة من شم

رائحة التحقيق وتنسم فائحة التدقيق بل ما دار في سككه العجب عجبا من سلكه الذي هو موسوم بغلام محمد خان

من سكان [illegible] وكان مقيما في البلدة المشتهرة ببنارس في كوتي دبيل خان ملازما للنواب اسد خان سابق

البهوفال ادامه الله مع الجلال وما شمس [illegible] له من خوف الزوال تحرير في سنة احدى وسبعين بعد الالف والمائتين

على مجيب منه خدشة من عنده واحتج يضحك عليها الصبيان الذين لا بضاعة لهم من العلوم وتحير به المحبين الذين

لا حمد لهم من الفهوم ولا علاقة لهم من عبارة الاستاذ شمس العلماء وليست هي الا معلقة بين الارض والسماء

فارسل الى حضرت النحرير الضخم العالم العليم فطين عصره وزمانه محسود اشباهه واقرانه المعروف بالمولوي محمد عمر

اسكنه في اعلى عليين خالق [illegible] والقدر الذي اخذ العلوم من [illegible] المعلام ادامه الله الى يوم القيام فاجاب

جوابا يعجبه [illegible] الفحول والقال عند ارباب الكمال وارسله عنده فرد بتقريرات كدرة ليست لها محصلة

كشجرة خبيثة بلا ثمرة فلم يسلم عنده لما يعلم انه يجتنب [illegible] تقريراته ثم حرر ثانية فارسله الى الفاضل الكامل فخر الاماجد والاماثل

جامع المعقول والمنقول حاوي الفروع والاصول الاعلم الامجد المولوي محمد ابن مولانا سخاوت علي طاب ثراهما

وجعل الجنة مثواهما الولي الذي حصل العلوم من استاذنا النحرير ادام الله فيضه على الصغير والكبير فاجاب جوابا

يقطع اساسه [illegible] حل بنيان تبيانه قبل ان يرسل اليه ارسله الى حضرة استاذنا العليم سلمه الله بكرمه [illegible]

دوم در یک کلمه بهم آمده اول مفتوح ثانی ساکن همزه ثانی را بالف بدل کردند و در مجهول

ماسل واسل به و از مجهول لام امور واقرا به و از مثال امر او عدوا وعد به

و امیر او سر به و مامر وجل واوجل به و ما اوضع به واوضع به و ماادم وادم به و ما ادسم

واوسم به و از اجوف ما اقول واقول به و ما ابیع ما ابیع به و ما اخوفه واخوف به و در

صیغ حرکت نقل نکردند بجهت آنکه در تعقیل ... و این مشابهت باسم تفضیل دارد در وزن و اصل

مبنی منه و شرائط بنا و بهمین سبب از باب ولفیف که فعل التعجب نباشد فعل تعجب هم نیامد الا فیما

قل نقل نکردند طهذا درین هم نکردند و از ناقص ما ادعاه وادع به و ما ارماه وارم به

~~و ما ارضاه~~ وارض به و ما اخشاه واخش به و ما ارجاه وارج به ادعاه وارماه در اصل

ادعو و ارمی بود واو و یا را بسبب تحرک و انفتاح ما قبل بالف بدل کردند و باقی را برین قیاس کن و در ادع

وارم واو و یا را بسکون ساقط کردند و باقی را بر جمعیت قیاس کن تا آخر ما اردناه ایراده

فی التحریر والحمد لله الغفیر والخبیر والصلوة علی رسوله البشیر والنذیر وعلی آله واصحابه الذین

کانوا انقاع ظلم الکفر کالسراج المنیر ۞ تمت بعون الله الکفیل مدح اکبر المترجمه

... فی ... و ... المنتخب والمفصل ... العبد الذلیل وکیل احمد

... سبیل ... ۱۲ هجری

۴۹

الحمد لله رب العالمین والصلوة علی رسوله الامین کہ نسخہ

معین الطالبین

از تالیفات کمترین وکیل احمد حشره الله فی زمرة الصالحین تحریر یافت

بدل کردند یا را بالف و الف را بالتقای ساکنین حذف کردند رمو شد آنگاه واو در اصل
... سو بود واو افتاد در طرف و ما قبل او مکسور واو را بیا بدل کردند و یا را در حالت رفع و جر حذف کردند
بسبب التقای ساکنین و عوض تنوین داخل کردند و در حالت نصب یا را ساکن نمیدارند و تحتی رامیان و راموات
بر اصل خود ماند رمی در اصل رمو بود واو متحرک ما قبل او مفتوح واو را بالف بدل کردند رمیا شد
رمیا رمیان رموا رمت رمتا رمین رمیات رمی آتی در اصل رمی بود یا متحرک ما قبل او
مفتوح یا را بالف بدل کردند رمی شد رمیان بر اصل خود است رموا در اصل رمیوا بود
یا متحرک ما قبل او مفتوح یا را بالف بدل کردند الف با واو اجتماع ساکنین شد افتاد رموا شد آنگاه رام در اصل
رامی بود ضمه و کسره بر یا دشوار داشته ساکن کردند اجتماع ساکنین شد در میان یا و تنوین یا افتاد
و عوض یا تنوین آوردند رام شد در حالت نصب حالت خود خواهند رامی رامیان رامیات بر اصل خود
رمی در اصل رمی بود یا متحرک ما قبل او مفتوح یا را بالف بدل کردند رمی شد و بر همین قیاس اعلال
رضی ارضیان ارضوا ارض رضوی رضوان رضوات رضی اخشی اخشیان اخشوا اخش
خشی خشیان خشیات خشیا ارحی ارحیان ارحوا ارح رحیا رحوی رحویان ...
رحوات رحا رعی ارعیات ارعوا ارع رعی رعیان رعیات رعی در باب الفعل التعجب
و معروف حکم ناقص میدارند و در فعل التعجب ... بدانکه فعل التعجب فعلی
موضوع برای انشاء التعجب و ... و فعل ... موضوع برای انشاء التعجب
مکتبه برای احب ... صیغه ما افعله و افعل به و این هر دو ... اند ... باجوز

که غیر منصرف است و بعضی از اینها اگرچه جمله اند لیکن برای معنی مدلول خود علم اند لیس در اینها تصرف کرده اند چون
علم قدیم [illegible] دشوار باشد چنانکه در شاب قرناها و یا بطا شرا و اسم تعجب مبنی نمی شود مگر از چیزی که واقع
شده و مستمر مانده بخلاف افعل التفضیل چه او در چیزی که نمودن و التعجب [illegible] ما تحت [illegible]
زیرا که تعجب نمی شود مگر در چیزی که حاصل شده در زمان ماضی و مستمر مانده زیرا که از آنچه حاصل نمی شود و مستقبل
نامود که داخل التعجب احتمال دارد که متعجب منه در واقع شود یا نه و ما [illegible] که مستمر نماند هم تحقق تعجب [illegible] زیرا که
این از اتفاقات [illegible] خواهد شد و آن همین حکایت که گفته اند که اسم تعجب بنا کرده نمی شود مگر از ماضی معلوم
و اگر از مجهول باشد از و منقول خواهد بود تا که دلالت کند که متعجب منه مثل طبیعت گردیده چرا که باب فعُل
بالضم موضوع برای این معنی است پس مستمر خواهد بود و اخفش و مبرد جایز داشته اند بنا فعل تعجب را [illegible]
مزید چنانچه در اسم التفضیل و تفصیلش گذشت و گاهی از منصرف بنا کرده می شود مثل ما انعم و جائز است که
بنا کرده شود از چیزی که بر عیوب باطنه دلالت نماید چنانکه افعل التفضیل و فعل تعجب از فعلی که معنی [illegible]
باشد مبنی می شود و اکثر کوفیان [illegible] می گویند که فعل تعجب اسم است [illegible] مثل فعل التفضیل [illegible]
از کوفیست و بصریان بر فعلیتش اتفاق کرده اند و آنکه [illegible] ثانی [illegible]
ست و [illegible] برای [illegible] چون [illegible] برای [illegible] برای التعدیه
و التفصیل [illegible] جمله این دو صیغه [illegible] از کتب مطوله [illegible] دریافت
مختصر مناسب نبود [illegible] اگر [illegible] ما اکثر [illegible] ما اضرب [illegible] ما اسمع
و اسمع به و ما افصح و افصح به و ما اکرم و اکرم به و ما احسن و احسن به و ما اکرم و اکرم به

خواهد بود پس معلوم نخواهد شد که معنی خروج کثیر الخروج است یا کثیر الاخراج و نزد سیبویه از باب افعل
قیاسی است و تائید میکنند قولش را کثرت سماع اعطاهم للدینار و مبرد و اخفش جایز داشته اند بنای
افعل التفضیل را از جمیع ثلاثی مزید فیه چون افضل از استفعل قیاسا و همچنین قول نفی هم نخواهد
زیرا که هرگاه که دیگر صیغها مثل امر و اسم فاعل و اسم مفعول و ظروف که تغیر یک تمام است و تغایر
بدان بیشتر می افتد جایز ندانند پس هیچ اولی نخواهد بود و از غروب رنگ نخواهد آمد چون الشمس سیم
اعرب منها امس و اموت زید من عمرو زیرا که زیادتی که مفهوم است در پیوسته نمی شود و از
عور و حمرة نخواهد آمد زیرا که از افعل صفة مشتق شده چون اسود و ابیض پس معلوم نخواهد شد
که معنیش ذو سواد و ذو بیاض است یا مبنی زائد فی السواد است و اجهل و اجمل با وصف عیب بودن
از اسم تفضیل است قیاسا زیرا که این باطنی است نه ظاهری قال الله تعالی اولئک شر مکانا
و اضل سبیلا و احمق من هبنقة از این قبیل است بسبب ظاهری یا و احمق قیاسی است چون
جهل و کوفیان جایز داشته اند بنای افعل التفضیل را از لفظ سواد و بیاض چرا که این دو
اصل الوان اند چون بعض مزاحمه واقع شود فی عینی من ظلم و نزد بصریان
جایز است و این هر دو مثال بعید شمرده اند بدانکه افعل التفضیل از معنی للفاعل است تفضیلش
نه از مفعول است سبب فقد بودنش و نیز اگر از معنی للمفعول بیاید افعال لازم به التفضیل خواهد
و اشغل و اعذر و اشهر و الوم و اشغل آمده است شاذ اند و در باب تفضیل اند چون انصر انصران انصرون
انا صر انصری نصریان نصریات نصر اضرب اضربان اضربون اضارب ضربی ضربیان

بتر يابت بتر اسمع اسمعان اسمعون اسامع سمعی سمعان سمعیات سمع افتح افتحان افتحون افلاح فتحی فتحیان فتحیات فتح اکرم اکرمان اکرمون اکارم کرمی کرمیان کرمیات کرم حسب حسبان
احسبون احاسب حسبی حسبیان حسبیات حسب و از مثال اوعد اوعدان اوعدون اواعد وعدی
وعدیان وعدیات وعد ایسر ایسران ایسرون ایاسر یسری یسریان یسریات یسر اوجل اوجلان
اوجلون اواجل وجلی وجلیان وجلیات وجل اوضع اوضعان اوضعون اواضع وضعی
وضعیان وضعیات وضع ادرم ادرمان ادرمون ادارم درمی درمیان درمیات درم
و از اجوف اقول اقولان اقولون اقاول قولی قولیان قولیات قول در قول یا وصف آمده
واو متحرک است ما قبل او حرف صحیح ساکن حرکت او نقل کرده بما قبل ندادند چنانکه در مقال زیرا که
مناسبتی که حذف با فعل مضارع دارد درین مفقود است و قدم است فیدکر دنشکر آنچه معان
اسعون اباع سعی سعیان سعیات سع اخوف اخوفان اخوفون اخاوف خوفی خوفیان
خوفیات خوف و از ناقص وادی ادعی ادعیان ادعون اداع دعوی دعویان دعویات
دعوی آدعی در اصل ادعو بود در واو بود در ثالث اکنون شد در رابع و حرکت ما قبل او
مخالف او است واو را بیا بدل کردند و یا را بسبب تحرک و انفتاح ما قبل بالف بدل کردند ادعی شد
ادعیان در اصل ادعوان بود واو بود در ثالث اکنون افتاد در رابع و حرکت ما قبلش
مخالف او است واو را بیا بدل کردند و یا را بالف بدل نکردند تا مشابه نشود بمفرد در حالت اضافت
ادعون بفتح عین در اصل ادعوون بود واو افتاده در رابع و حرکت ما قبلش مخالف او است واو را

... در اصل مدعوة بود واو بود در ثالث اکنون افتاد در رابع و حرکت ما قبلش

... واو را بیا بدل کردند و یا را الف ... شد مدعا در اصل مدعاو بود واو

افتاد بعد الف زائده انرا الهمزه بدل کردند مدعاء شد مدعیان در اصل مدعوان بود واو

بود در ثالث اکنون افتاد در رابع و حرکت ما قبلش ... او است ... در یا بدل کردند

مدعیان شد مداع بر وزن مفاعل است در اصل مداعو بود واو افتاد در طرف ما قبلش

مکسور واو را یا بدل کردند در حالت ضمه و کسره ضمه و کسره بر یا ثقیل داشته ساکن کردند اجتماع

ساکنین شد در میان یا و تنوین یا افتاد تنوین لیس واداده شد مداعی بر وزن مفاعیل ه مداع شده

در اصل مداعیو بود واو و یا جمع آمدند و ساکن واو را یا کرده یا در یا ادغام کردند

و ناقص یائی مرمی مرمیه مرمیات مرمیان مرام مرامی در اصل مرمی بود یا متحرک ما قبلش

مفتوح یا را الف بدل کردند ... از جهت اجتماع ساکنان افتاد مرمی شد مرمیه در اصل

... مرمای در اصل مرمای بود یا افتاد بعد الف زائده یا را بهمزه بدل کردند مرماة شد

چون ... مرمیان بر اصل خود است مرام در اصل مرامی بود ضمه بر یا ثقیل داشته

ساکن کردند اجتماع ساکنین شد در میان یا و تنوین یا افتاد مرام شد مرامی بر وزن

مفاعیل در اصل مرامی بود یا در یا ادغام شد ... مرضی مرضیه مرضات مرضیان مرض

مرضی مخشی مخشیه مخشات مخشیان مخاش مخاشی ... مرجی مرجیه مرجات مرجیان مراج

مراجی مرعی مرعیه مرعات مرعیان مراع مراعی ... در تصحیف مقرون ... ناقص

کرده خواهد شد چون مطوی مطواة مطا مطویان مطا و در لفیف مفروق رعایت

مثال و نقص هر دو کرده خواهد شد پس واو فاء کلمه را بیاء ... ... کلمه را

در حالت رفع و جر حذف خواهند کرد چون میثاق میقه میقات ... موقی

موق بر وزن ... است در اصل مواقی بود ضمه و کسره بر ... ...

اجتماع ساکنین شد در میان یا و تنوین یا افتاد مواق شد و موقی بر وزن ...

در اصل موقی بود یا در یا مدغم شد بعد که مفعل را اسم صغری نامند و مفعل را ...

و مفاعل را کبری ... اسم تفضیل اسمی است مشتق بر وزن افعل برای دلالت بر زیادة

صاحبش بر غیر آن در حالت مطلقا عام از ین که افعل باشد چون اکرم یا بتقدیر چون خیر و شر که در اصل اخیر

واشر بود و بر این تعریف نقض بچیز زائد و غیره وارد نخواهد شد که احتیاج اختیار قید زائد افتد چنانچه بر

تعریفی که این قید معتبر است وارد می شود و اکثر افعال فعلات افعلون افاعل فعلی فعلیان فعلیات

فعل ... و اشتقاق فعل ثلاثی مجرد تام مثبت متصرف که صلاحیت معنی ... باشد و معنی لون

و عیب ظاهری نداشته باشد است لیکن از افعال ناقصه مثل کان و غیره نیامده شیخ رضی گفته که

شاید وجه آن است که افعال ناقصه بر زمان دلالت میکنند نه بر حدث ... و صیغه فعل

موضوع برای حدث است و حق اینست که افعال ناقصه بر حدث هم دلالت میکنند پس اگر ازین افعل آید

معنا ناقص نیست اگر چه از باب شیخ نقل انتهی ترجمه و از رباعی مجرد و مزید نیامده

زیرا که اشتقاق تمامی حروف آنها درین صیغه چهار حرف ممتنع است و بر تقدیر حذف التباس

بر معاودت حیثیت و میم صیغه اله مطرده قیاسیه را کسره دادند برای رفع التباس چه اگر ضمه میدادند

التباس بمفعول باب افعال لازم می آمد و اگر فتحه میدادند التباس بظروف و بصورت کسره

ازین هر دو صحیح تر بنظر آمد لهذا این را اعتبار کردند و از ملحقات اوست فعول بفتح نام موضع برای

چیزی که فعل بد کرده می شود مثل وقود بمعنی چیزی که افروخته می شود بوی آتش و فهود برای

چیزی که بوی فی کرده می شود و مفعله که بسبب فعل شود مثل قول نبی علیه السلام الولد مجبنة مجبنه

مبخلة ای ولد بسبب نامردی و رنج و بخالت شود و بعضی مشایخ لفظی را لحاظ کرده این وزن را

در ملحقات ظرف شمار کرده اند و مطلب بفتح میم ای الطلب صیغه ظرف نیست که مجاز در کل مستعمل شده

کما صرح به مولانا مبین و استاذی شمس التحقیقات سماء التدقیقات [redacted] در بعض حواشی نقل فرمود که جائز است که این

مفتوح المیم مخفف مکسور المیم باشد که بسبب کثرت استعمال مفتوحش کرده اند مثل اصبحاح از انتقالیه مجاز خوانده اند

فند بر دو آسم اله از صحیح منصر منصرة منصار منصران مناصر مناصیر و مضرب مضربة مضراب مضربان

مضارب مضاریب مسمع مسمعة مسماع مسمعان مسامع مسامیع مفتح مفتحة مفتاح مفتحان مفاتح مفاتیح

و مکرم مکرمة مکرام مکرمان مکارم مکاریم و محجب محجبة محجاب محجبان محاجب محاجیب و از مهموز فا

میسر میسرة میسار میسران مآسر مآسیر میسرة میسار میسران در اصل میسر میسرة میسار میسران بود همزه

منفرده ساکن ما قبل او مکسور همزه را یا بدل کردند میزار ابا فی صیغ بر اصل خود و از مهموز عین

مسأل مسألة مسآل مسألان مسائل مسائیل مسأل مسألة مسآلان در اصل مسأل مسألة

مسئله ان بود هر همزه منفرده متحرک ما قبل او حرف صحیح ساکن حرکت همزه نقل کرده با قبل دادند
و همزه را حذف کردند و باقی بر اصل خود ماند و همچو لام مقر مقرة مقر مقران مقار مقاری
و از مثال میزن میزنه میزان میزانان موازن موازین میعد میعدة میعد میعدان مواعد میاعید
میسر میسرة میسر میسران میاسر میاسیر میضع میضعة میضع میضعان مواضع میاضیع میسر میسرة
میزن موازم مواریم میسمة میسم میسمان میاسم میاسیم میزان میزنه میزان در اصل
موزنة موزان موزنان بود واو ساکن ما قبل او مکسور واو را بیا بدل کردند و باقی بر نسق
و از اجوف مقول مقولة مقول مقولان مقاول مقاویل مبیع مبیعة مبیع مبیعان مبایع مبابیع
مبایع مخوف مخوفة مخوف مخوفان مخاوف مخاویف در مقول و امثال او تعلیل نکردند
با وصف آنکه واو متحرک و ما قبلش حرف صحیح ساکن است چنانکه در مقال میگوییم که جهت این است
که هر جا که واو متحرک باشد و ما قبل او ساکن حرکت بر آن واو ثقیل نمیدارند و حکم آن
واو حکم حرف صحیح می پندارند چون دلو و ظبی و در مقول برای مناسبت ماضی نقل کردند
و چون ظرف لازم فعل است مثل معیش و معیشة مع ... بر مناسبت ... نقل کردند
و چونکه در آلة مخیط مناسبت نیست لهذا نقل نکردند و همچنین قیاس کن تثنیه و جمع ناقص
و از معتل مدعی مدعاة مدعی مدعیان مداع مداعی مدعی مدعاص مدعو بود واو در ثالث
اکنون اعاده در رابع و حرکت ما قبلش موافق واو نیست واو را بیا بدل کردند و یا را
بسبب تحرک و انفتاح ما قبل الف بدل کردند و الف را بسبب التقاء ساکنین حذف کردند

باشد و واو متحرک در نسبت فعل واقع شد لود ساکن کردن زاید نیست و جمع سرو و مشهوره اعلال یافته می شوند

در مواضع خالی است حرکتش نقل کرده بما قبل دادند و واو را بسبب انفتاح ما قبل الف بدل کرده مقال

مقالان شد همچنین قیاس کن رداخوانش واز ناقص مثقال مفتوح العین می آید بسبب خفت و بعضی در مضموم العین

برای خفت و در مضموم العین برای خفت و عدم وجدان مفتوح العین در کلام عرب جائز گذشت شارح زنجانی

رح تصریح فرموده که در اینجا نظر است چرا که صرفیان تصریح می کنند که معتل فا همیشه مکسور بود و

معتل لام همیشه مفتوح پس معلوم نمی شود که معتل فا و لام چه حکم دارد مفتوح العین خواهد آمد یا مکسور العین

و مدتی تامل کردم درین تا آنکه یافتم در تصانیف بعض متاخرین که آن مفتوح العین است مثل ناقص

چون موفی بفتح فا و در کلام صاحب مفتاح هم اشاره ما میکند که جوهری هم در صحاح تصریح — بابی یحسب است هم

این مذهب کرده و حق این است که این بحث مقام تردد و تامل نیست چه صرفیان رعایت لام کلمه

که محل اعراب و اعلال است بر عین مقدم میدارند [illegible] پس بر فا بدرجه اولی مقدم خواهد بود

نمی بینی که در طوی لام کلمه را تغیر میدهند و عین را و همچنین در مضارعش پس اینجا هم رعایتش

[illegible] ملحوظ داشته فتحه خواهند داد با وصف آنکه کسره ما قبل حرف علت ثقیل است از فتحه چنانچه

پیشتر گذشت فتدبر با انضمام تعریف مذکور همی مدعیان مداعی مرمی مرمیان مرامی مرضی مرضیان

مراضی محشی محشیان محاشی مرضی مرضیان مراضی مدعی در اصل مدعو بود و واو بود در ثالث

اکنون افتاد در رابع و حرکت ما قبلش مخالف است واو را بیا بدل کردند و یا را بسبب

تحرک و انفتاح ما قبل الف بدل کردند و الف را بسبب اجتماع ساکنین حذف کردند و این و فتحه

جاری مجری فعل می‌شوند ~~زیرا که ایشان در اعلال~~ زیرا که بیان در سد شمار کرده شده اند چه

جاری مجری فعل مختص بالمخصوص نمی باشد مگر مدق و منخل که اسم اند نزد [illegible] و مدق بکسر میم

و فتح عین هم آمده پس موافق قیاس خواهد بود و همچنین جوهری در صحاح خود آورده [illegible]

و کذلک [illegible] بالضم و هو احد ما جاء من الادوات التی یعتمل بها علی مفعل بالضم [illegible]

المخرصة [illegible] انتهی و منخل بضم میم و فتح آن هر دو آمده چون منصل چنانچه جوهری بیان [illegible]

و نیز مسعط و منخل و مدق و مدهن و مکحلة مضموم المیم و العین اند و مخرصة نزدش بکسر میم و فتح آن

و نیز در جار الله سعدی این الفاظ برین وزن آمده شیخ رضی در شرح شافیه تقریر کرده که

اگر گفته شود که مکحلة و مدهن هر دو ظرف اند که کحل و دهن است و بنا کرده شده اند بر وزن مفعول [illegible]

چنانچه ظرف بنا کرده می‌شوند زیرا که این خلاف قیاس نیست تا بدان طریقه بنا کرده شوند بلکه این اسم ظرف

جامد هستند [illegible] و مرقاة فتح و کسر هر دو آمده به تقدیر کسر اسم آله خوانده شود بر وزن مفعلة [illegible]

بود یا را [illegible] المخرب والمفتاح [illegible] قبل بالف بدل کردند چون مصفاة [illegible] چون مصفوة بود و به تقدیر فتحه

از اسم آله خواهد بود بلکه بمکان مخصوص [illegible] خوانده و اسم مکان خواهد [illegible]

علامه تفتازانی [illegible] فرموده در تحقیق کلام این است که مرقاة و مصفاة و مطهرة را دو اعتبار است

اول آنکه این امکنه اند چه نردبان مکان صعود است بدین اعتبار که صعود در وی واقع شده دوم

آنکه این آلات اند چه نردبان آله صعود است پس هر که نظر کرد بسوی اول میم را فتحه داد

و هر که نظر کرد بسوی ثانی ان را کسره داد پس اطلاق مفتوح و مکسور بر شیئ واحد شود لیکن به نظر

بکسر میم و فتحها

میم را کسره داده اند و مطبخ و جز بنای اسم موضع مخصوص است ظرف میسازند و مفعله بعضی عین مفعل بکسر میم
فتح عین و مفعل بکسر العین و مفعله بضم عین باشند مگر آنکه احتمال ثابت شود و لیکن ظرف قیاسی که از الاستعمال
از صحیح منصر بالفتح منصران مناصر و مضرب بالکسر مضربان مضارب مسبح بالفتح مسبحان مسابح محتسب بکسر محتسبان
محاسب مفتح بالفتح مفتحان مفاتح مکرم بالفتح مکرمان مکارم و از مهموز الفاء مأمر مأمران مآمر مأمورات
در اصل مأمر مأمران همزه ساکنه بود همزه منفرده ساکن قبیل و مفتوح همزه را بالف بدل کردند مأمر مأمران
مآمر بر اصل خود است و از مهموز العین مسئل مسئلان مسائل مسائل در اصل مسئلان بوده است
همزه منفرده متحرک ماقبل او حرف صحیح ساکن نیستند بجز از هم حرکت همزه نقل کرده بماقبل داده
و همزه را حذف کردند مسل مسلان شد مسائل بر اصل خود است و از مهموز اللام مقرء مقرءان مقارء
و از مثال مطلق مفهوم العین باشد یا مفتوح العین واوی باشد یا یائی مفعل بالکسر آید بعضی گفته اند در
عین مثال کسره داده اند زیرا که خروج از حرف علت بسوی کسره اخف است و بعضی گفته اند که مثال یائی را
همچو ناقص را اگر در عین مثال فتحه اختیار می کردند اشتراک میان مثال و ناقص لازم می آمد زیرا که
عین در ناقص مفتوح است و همه متعدد بوجهی که گذشت پس بجهت متعین شد برما بین این فن مخفی و مستتر نمانند — کسره هم
که در مثال اگر حرف علت واو است خروج از واو بسوی ضمه کره لازم خواهد آمد و این اثقل است — ضمه
و در قبیل توالی کسرات اختیار کردند از خروج ضمه بسوی کسره و اگر یائی است توالی کسرات لازم
خواهد آمد و این هم ثقیل است پس مقصود خروج از ضمه است بسوی کسره اخف باشد و آنچه شارح
ریحانی فرموده لان الکسر ههنا اسهل لشهادة الوجدان محل تامل است

ونیز حرف الف را عوض لسبب تابی نسبت که مجموع من وجب آ و مرادف یعنی مشترک میان مثنی مطلقا

مجموع نیست یعنی هیچ یک ضرب و عدم شرکت در حرکات [illegible] و صفه [illegible] مثال واوی و یائی

اکثر از علول العین فی الماضی می آید و حذف الواو فی المضارع و مصدر [illegible] و جاء که

بالضرر ضعیف می گویند و از مکسور العین فی الماضی ظرف و مصدر مکسور العین می آید [illegible] مثال مفتوح العین

خوار آمد و للاکثر حکم الکل فاعل و بعضی گفته اند که عین مثال مکسور آید [illegible] شد تا [illegible]

زو فوعل بالفتح آمده و بالکسر نیز خوانده و این حکم تمامی از لغت عرب است [illegible] از مقتضای مقام [illegible]

و همچنین در کلام عرب ثابت است و نیز میم در اول [illegible] بسبب آنکه زائدی باشد لیس این ظل ضعیف

لایق اعتبار نحو [illegible] و بعضی [illegible] را برخی قیاس کرده اند چون مسقط بالفتح و در مثال

واوی که از سمع بود در لغت بعضی [illegible] چنانچه ابن سکیت گفته که کسائی زعم کرده که

موحل بالفتح شنیده و جوهری در صحاح تصریح کرده که موحل بجای محل بالفتح و الکسر هر دو آمده

بجای مهمل [illegible]

و موحد را دخلوا موحد موحد و همچنین فلان ابن مورق و موکل و موهب ظرف نیست و [illegible]

که ظرفیت حقیقة سماعی است و قیاس کسره عین است و جوهری گفته که موضع بالفتح شاذ است حکم بعضی

است در موضع بالکسر که فراء این را شنیده و موقعة الطائر و موقعة البازی جمع آن [illegible] در تصریف موعد

موعدان [illegible] میسر [illegible] میاسر موجل موجلان مواجل مورم مورثان موارم موسم موسمان

مواسم و ظرف از اجوف بر طبق صحیح آید چون مقال مقالان مقاول مسیع مسیعان مبایع

مخاوف مخافان مخاوف بدانکه مقال مقالان در اصل مقول مقولان بالفتح واو بود [illegible]

ممد و ممدان بود دو حرف یکجنس در کلمه بهم آمدند و هر دو متحرک و ما قبلش ساکن حرکت
حرف اول نقل کرده بما قبل دادند و ادغام کردند ممد و ممدان شد مماد در اصل مماد
مماددبود دو حرف یکجنس در یک کلمه بهم آمدند هر دو متحرک ما قبلشان مده
اول را ساکن کرده در دوم ادغام کردند مماد شد و در مبالغه که بر سر مد و آمده
یا است *** بدانکه اسم الآله اسمی است که مشتق باشد برای چیزی که با و در فعل مشتق منه کنند مطلق
بعضی گفته‌اند اسم آله اسمی است مشتق از یفعل برای آله و برین وارد می‌شود که درین تعریف تقدم الشیء
علی نفسه لازم می‌آید چه معرفت حد موقوف است بر معرفت حد و معرفت حد موقوف است بر معرفت اجزا و از اجزا
حد آله است درین تعریف پس معرفت آله موقوف باشد بر معرفت آله و ازین لازم می‌آید تعریف الشیء بنفسه
و این باطل است چرا که مستلزم است تقدم الشیء علی نفسه را و بعضی ازین جواب داده‌اند که معرَّف بالفتح مستعمل است
و معرِّف بالکسر لغوی پس تعریف الشیء بنفسه و اتحاد مذکوره لازم نخواهد آمد و ما می‌گوییم که ممکن است که
گفته شود که این تعریف لفظی است و درین دو محال لازم نمی‌آید چنانچه می‌گویند الحنطة القمح فافهم
و اسم آلتش مِفعَل برای واحد مذکر مِفعَلة برای واحد مؤنث مفعال مطرد قد آید و نزد بعضی با بنا سماعی
است و فعال نادر است و مفعلان برای تثنیه و مفاعل جمع اولین و مفاعیل جمع مفعال و فعائل جمع فعال
و مُفعُل و مُفعُلة بالضم سماعی است در غیر مشهور و تحقیق این است که هر صیغه که برین وزن آید و مبنی باشد
برای آله خاص است نه قیاسی و موافق قیاس نخواهد بود چون مکحلة یعنی الکحل مخصوص سرمه و اگر سرمه (اسم)
در ظرف دیگر نهاده شود آن را مکحله نخوانند لغت و همچنین مسعط و منخل و مدق و مدهن و مسقط و منصل (منعطام)
و مخرضة بخلاف مفتاح که هر چیزی که آله فتح باشد آنرا مفتاح خوانند لغت تسمیه گفته که مکحلة اسمی

موضع سجود و مطلق لیکن این ر فتحه جیم چرا که آنوقت [illegible] خواهد بود و در مسجد و مطلع آب

فتحه هم شنیده شده پس موافق قیاس خواهد بود و در صیغه که [illegible] شنیده شده [illegible] ثابت فراگرفته

در تمامی صیغ ثابت است اگرچه شنیده ام و صیغه ظرف مفعل بالکسر مفعل [illegible] قلیل السماع

و مغرب و مطلع مغرب و مواضع را در او محبره بضم با ی [illegible] و مقبره بضم [illegible]

موضع مخصوص نشستن در ظل آفتاب در ایام سرما و غیران و ظرف نیستند چرا که سابقا [illegible]

دلالت میکند بر زمان فعل یا مکان فعل مطلق و اینها بر مکان مخصوص و بعضی گفته مقبره و مشرقه

و غیره آنچه مضموم العین آمده است شاذند زیرا که قیاس فتح را تقاضا میکند لیکن مصادر مضموم العین

است و بعضی گفته اند که خروج این اسماء از قیاس سبب قبول تا و تانیث است زیرا سبب حرکت و تاء تانیث

برای تعمیم داخل کرده شد تا معلوم شود که اینها از موضوعات هم زمان و مکان نیستند چنانکه در سماعه و غیره

گفته اند و تاء که در سماع در ظروف لاحق شده برای مبالغه است یا باراده بقعه و از ملحقات او است

مفعله بفتح میم و عین برای مکانی که بکثرت شده باشد در آن مانند مثل مأسده ای مکانی که در آن

زیاده باشند شیر و مسبعه ای مکانیکه در آن زیاده باشند درندها و مدابة ای مکانیکه در آن [illegible]

بکثرت باشند چهارپایان و محیاة برای مکانیکه بسیار باشند مارها و مفعاة ای مکانیکه در آن بسیار باشند

افعی ها و فعال بالکسر برای وقت رسیدن حدث چون قطاف بالکسر برای وقت قطع ثمر و

فعال بالفتح مثل قطاف بالفتح و فعله بضم فا و سکون و فعله بالتحریک برای موضع فعل که در [illegible]

چون قطعه بالضم و قطعه بالتحریک بمعنی محل قطع از بدن و منحر بکسرتین بفتح اول بود [illegible]

و بعضی گفته اند که هرگاه که میم برای مناسبت در آوردند و آوردن وا موجب التباس بود

هذا نیاوردند و این وجه و جهت لکن اشکال الظرف ثانی می زند در بابی مجرد و مزید وارد می شود

که بر وزن اسم مفعول می آید تا می گوییم که ظرف مناسبت با مفعول می دارد چنانکه مذکور شد و با مضارع منز

از روی اشتقاق لیس خود نشد که رعایت مرعی و ملحوظ دارند هذا میم در او در آوردند برای مناسبت اول

و عین را بر حالت خود گذاشتند برای مناسبت ثانی مکسور عین و اگر زیادتی آوردند قطع النظر از اینکه

التباس می شد مناسبت ثانی فوت می گردید کما لا یخفی علی ذی فطرة قویمة بدانکه از مجرد صحیح الکل عین با

مضارعش مکسورست ظرفش هم مکسور العین می آید انیا عاله الا قلیلا نحو مضرب السیف و در وقت منزل آمده و هم

مخصوص است شمشیر لقدر یکبالشت شده و اگر مفتوح یا مضموم است مفتوح العین انیا عاله فی الاول و لفقدان

الثانی فی کلام العرب الا قلیلا نحو معون و نحو الفتحة المظنة بالکسر ذا لان برا دمکانا مخصوصا داخله

اسمای چند با وصف اکثر عین مضارعش مضموم است مکسور العین آمد چون مغرب یعنی موضع غروب و مشرق

ای موضع شروق و منبت ای موضع روییدن و مجزر برای معجمه قبل مهمله موضع ذبح شتر و مسجد بالکسر موضع

سجود و منخر ای بینی مشتق از نخیر که آن صوت در خیشوم باشد و مسقط مکان سقوط و ولادت

و مطلع موضع طلوع و مرفق مرفق تری یا تفرق موضع فرق موی یعنی میان سر و منسک موضع عبادت و مسکن

موضع سکونت دست مگر بعضی از اینها که مخصوص بمکان اند لیکن ظرف نخوانند بعید وارد شده و خارج

خوانده شد سیبویه گفته که لفظ مسجد را اسم خانه ساخته اند ظرف نخواهد بود زیرا که از مفعل

موضع خاص را نگیرند بلکه موضعی که در آن فعل واقع شود بخلاف مسجد و اگر اراده کنی از آن

که معرف بلام یا مضاف باشد اما در خصوصیت الف هرگز نخواند افتاد زیرا که تنوین که عوض

الف و ساکنین است در وقت نخواهد بود و بر همین قیاس کن مرتقی و مرمی را در میان مرتقیان

مرمیان که در اصل مرتقوان مرموان بود واو بود در ثالث اکنون افتاد

در رابع و حرکت ماقبلش مخالف اوست واو را بیا بدل کردند میان مرمیان مرتقیان

گردید و یا را الف نکردند تا در حالت اضافت التباس بمفرد لازم نامد بسبب سقوط نون

اجتماع ساکنین و همچنین هر میان مرتقیان مداع در اصل مداعو بود واو افتاد در طرف ماقبل

مکسور واو را بیا بدل کردند ضمه که حرکت مضموم با مکسور شد بر یا ثقیل داشته ساکن کردند

اجتماع ساکنین شد میان یا و تنوین یا افتاد و عوض تنوین داخل کردند و این در صورت

که اعلال که متعلق بجوهر کلمه است مقدم باشد بر عدم انصراف و در حالت اضافت و دخول الف ولام

واو یا حذف نخواهد شد و در حالت نصب ساکن هم نخواهد شد و بر همین قیاس خوانش چون

مراض و مراخ مرمی در اصل مرمی بود یا را بسبب تحرک و انفتاح ماقبل الف بدل کردند

والف را بسبب اجتماع ساکنین حذف کردند مرعی و مجتی را بر همین قیاس کن و تثنیه آن

بر اصل خود ماند در مرام یا را حذف کردند و حالش چون مرات لفیف مقرون و مفروق درین

درین باب حکم ناقص دارد یعنی در لام کلمه اعلال خواهند کرد و فا کلمه و عین کلمه را بر حالت

خود خواهند داشت چون موفی موفیان مواف موخی موخیان مواخ موجی موجیان مواج

مولی مولیان موال مطوی مطویان مطاو مقوی مقویان مقاو و از مضاعف مطلق

مفعل بالفتح خواهد آمد چنانکه از ناقص چون محمد محمدان محاد محمد محمدان

بسم الله الرحمن الرحیم رب یسر و تمم بالخیر

شکر و سپاس مر صانع بی چون را سزد که عالی از ظروف زمان و مکان است و نعت بی قیاس مر خاتم رسالت را
که افضل الافراد و سید کل احاد [illegible] اظهر و عیان است [illegible] تفضیلش بر سایر رسل [illegible]
صانه الله من الشر المعنوی و الصوری که درین جزو زمان بعضی از دوستان صادق و یاران موافق مستدعی
شدند که سطری چند در بیان صیغ ظرف و آلت و تفضیل و تعجب خصوصا آنچه که از باب افعل واوی یائی اجوف
آمده مع التعلیل و آنچه که تعلیل نشده باشد وجه عدم التعلیل تحریر کنید تا یادگاری بدست روزگار ماند
و [illegible] التماس ایشان را مبتدای مقصود ساختم [illegible] کردم [illegible] و حیله ها برانگیختم چون دیدم که فایده کلی بخشید
[illegible] ایشان را [illegible] بسبب کثرت اشغال و قلت بال آنچه از کتب استنباط
فی الحال در خاطر فاتر مکنون بود [illegible] که ابراز آن در نظر ارباب فضل مستحسن نمود
علی سبیل الارتجال تحریر کردم و در سلک تقریر درآوردم و بجزء لطیف فی بیان ظرفی الزمان و المکان
و الآلة و فعلی التعجب و التفضیل موسوم گردانیدم [illegible]

علی سبیل الاعتصاف وانه المستعان وعلیه التکلان ورتبته علی اربعة ابواب وها انا اشرع فی

المرام باولی الالباب باب اول بدانکه ظرف در اصطلاح صرفیان عبارتست از چیزی که مشتق

باشد برای دلالت بر زمان یا مکان آن مطلقا چون مضرب ... ظرف مشترک ... مکان و زمان

و ظرف مشترک معنوی است ... و مصدر ... مشترک لفظی ...

...

یعنی چون صیغ مضارع مشترک اند در حال و استقبال صیغ ظرف هم مشترک کرده شد ...

جای زدن و وقت زدن مطلقا بدون تخصیص بخصوصی یا زمانی یا مکانی ...

که ظرف با وصف مشابهتی ... با فعل ... عمل در مفعول و ظرف که فضله اند نمی کند و اگر در کلام

ماهرین واقع شود خالی از تاویلی نخواهد بود و چونکه میان ظرف و مفعول مناسبت معنوی است چه

مفعول که بر او فعل واقع می شود در زمان و در مکان واقع می شود لهذا رعایة لتناسب اللفظی

میم در اولش افزودند و بعضی گفته اند ... که حرف زاید ... در رسم زمان و مکان

واو را چنانکه زیاده کردند در مفعول ... و در مفعول از آنجهت زیاده کرده اند

که متعین است ضم در عین او زیرا که مفعول مسلوب الانتساب بالوجود باشد ضعیف ...

کرده شد ضم را در عین تا که جبر نقصان شود و هنگامی که ثقیل کردند ضم را زیاده کردند

در وی واو تا که لازم نیاید با اشتراک زیرا که صیغه مفعول از مجرد بر وزن مفعل بضم عین

نیامده در کلام عرب و بخلاف ظرف که در ثلاثی مجرد چیزی که تقاضای ازدیاد او کند نیست

[illegible]

[illegible]

صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت عمدہ بات کی ~~جس سے کسی کو گھمنڈ کی جگہ~~ باقی نہیں فرمایا کسی کو

کسی پر ... دو چیز کی فضیلت نہیں کسی طرح بزرگی نہیں شرافت نہیں یا دین سے فضیلت

تقوی سے یا عمل کی صلاحیت رہتی کو بڑھاتے ہیں ... جبکہ فرمائیں یوں رسول خدا ﷺ

کیوں شرافت پر اپنی مرتے ہو ۔ نہیں کرتے نکاح بیوہ کا ۔ ظالموں کچھ ظلم کرتے ہو ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کشف الغمہ عن احوال الامہ میں ہے ~~کان صلی اللہ علیہ وسلم یقول~~

~~اذا کان یوم القیامۃ امر اللہ تعالی منادیا ینادی الا انی~~

~~جعلت نسبا وجعلتم نسبا فجعلت اکرمکم اتقاکم فابیتم~~

~~الا تقولوا فلان بن فلان خیر من فلان بن فلان فالیوم~~

~~ارفع نسبی واضع نسبکم این المتقون~~ جب قیامت کا دن آئیگا

حق تعالی جل شانہ وعم نوالہ منادی کرنے والے کو یوں حکم فرمائیگا کہ منادی کرو اور یہ بات

کہو کہ تم لوگوں کے لئے ہم نے ایک نسب بنایا تم لوگوں نے اوسکا انکار کیا اپنے دل میں اور سے

کچھ جانا اور تم لوگوں نے کہنے شروع کیا کہ فلانا فلانے کا بیٹا فلانا فلانے کے بیٹے سے

اچھا ہے فلانا فلانے کا بیٹا برا ہے آج ہم اپنے نسب کو بڑھاتے ہیں اور تمہارے نسب کو گھٹاتے

ہیں اور اپنی قدرت کا مدد کیا تے ہیں کہاں ہیں متقی لوگ اونہیں بلاؤ کہ جنت میں لاؤ

سے قیامت کی دن پیش آیا ہو جب حساب ۔ عصبیت سی کبھی نکتبی گرکر رکار ۔

کہا ہمنی بیوہ کا کردو نکاح ۔ اوسی سے ہمنی تم لوگ نے ننگ وعار ۔

رہا دل سے بند ہو گئے نہ ہو گا جواب ۔ شرافت نہ کام آئیگی ذرا نگار ۔

مت جانا تحقیر سے مجتبے ... فواحش کا جانا کافر کہلات

الٰہی مرے بخش دے سب گناہ | قیامت میں مجھکو نہ کر رو سیاہ

گناہوں پہ میرے نہ کر تو نظر | عنایت سے تو بخش دے سربسر

گنہگار ہیں ہم سیہ کار ہیں | الٰہی بہت ہم خطا کار ہیں

نہ کی ہم نے یا رب تیری بندگی | بہت اسکی ہے ہمکو شرمندگی

ہر اک نفس پر آن غالب رہا | گناہوں کا ہر وقت طالب رہا

رہی رات دن نفس کی پیروی | مجھے فکر عقبیٰ نہ ہرگز ہوئی

مجھے نفس نے جو کچھ سکھایا کیا | طریقہ وہ جو کچھ بتایا کیا

شب و روز اسپر رہا مستقیم | نہ کچھ دل میں محشر کا تھا خوف و بیم

الٰہی میرا نفس مقہور کر | بدی اوسکی ہر طرح سے دور کر

الٰہی میری بخش دے سب خطا | الٰہی مجھے تجھ سے ہے التجا

الٰہی رسالہ ہوا یہ تمام | ~~طفیل~~ طفیل محمد علیہ السلام

رہے جب تلک یہ زمانہ پائدار | رہے عاجز زار کا یادگار

رسالہ ہوا جبکہ محبوب دل | ہوئی اوسکی تاریخ مرغوب دل

۱۳۶۲ ہجری

[illegible]

و شہ بن ... اسب ہوگے اور آخرت میں گرفتار عذاب ہوگے اور بیوہ کا صبر منتظر ثواب لیکن ملکہ
مستحق ہے ہودے ہے مثل رہبانیت ہنود جی اور اگر بیوہ کا دوسری نکاح کا ارادہ ہو یا وہ نکاح پر
آمادہ ہو باوجود شہ ظاہر ہونے کیسے فعل خلاف شرع کرے اور بدگمان بدگرانہ ہوں ہے ایسا
شخص دنیا اور آخرت میں ملعون ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ الْغٰفِلٰتِ
الْمُؤْمِنٰتِ لُعِنُوْا فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَۃِ ص وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ
قرآن مجید میں صاف موجود ہے بجز تہمت کرنے والا ہوں ہے مردود ہے تنبیہ جاننا چاہئے کہ
اس زمانے میں اکثر لوگ اپنی نسب پر فخر کرتے ہیں اور اپنی باپ دادا پر مرتے ہیں
اپنی شرافت کی غرور سی نکاح نا کرنے والوں کو رذیل جانتی ہیں اور تعظیم شان جہالت
کی اونکو ذلیل جانتی ہیں حالانکہ حدیث میں متکبرین بالانساب کی ایسی وعید ہی ایسی
کیسے تشدید ہے بجز فخر انکا کنوئیں جھوکا لگا آخر کار جہنمی بنا لگا احیاء العلوم شریف۔
~~ان رجلین تفاخرا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال احدھما~~
~~لآخر انا فلان بن فلان فمن انت لا ام لک فقال النبی صلی اللہ~~
~~علیہ وسلم افتخر رجلان عند موسی علیہ السلام~~
~~فقال احدھما انا ابن فلان حتی عد تسعۃ فاوحی اللہ تعالی~~
~~الی موسی علیہ السلام قل للذی افتخر بل التسعۃ من اہل النار~~
~~وانت عاشرھم~~ یعنی دو شخصوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فخر باہم
کیا ایک نے دوسرے سے یوں کہا کہ میں فلانا ہوں اور فلانے کا بیٹا ہوں تو
تو اپنا اور اپنی باپ کا نام بیان کر کیونکہ اپنی شرافت کی عیان کر پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ارشاد فرمایا کہ موسی علیہ السلام کے سامنے

دو شخصوں نے آپسمیں باہم نسب میں افتخار کیا ایک شخص نے اپنی افتخار کے لیئے نو پشت کا نام لیا
اوس پر جناب باری کا عتاب ہوا حضرت موسی علیہ السلام کی طرف خطاب ہوا کہ ای موسی جسنے
فخر کیا ہے اور اپنی آبا و اجداد سے نو آدمی کا نام لیا ہی اون آدمیوں کو کہ جن پر تو فخر کرتا ہے
اور وہ کی ذریعے سے تو اپنی شرافت پر مرتا ہے وہ نو آدمی تو دوزخ میں جہنم اونکا مقام ہے
اور دسواں تو بھی جہنمی لاکلام ہے = ناریوں پر فخر کیوں کرتے ہو = کس نسب پر اپنی کیوں
مرتا ہے تو = ہڈیوں سے اپنا دل کرتا ہے شاد = مثل کتوں کے ہے تو ای بد نہاد = کشف الغمہ
عن احوال الامہ میں ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول ان اللہ تعالی اوحی الی ان تواضعوا حتی لا یفخر احد علی
احد و لا یبغی احد علی احد یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
گمراہوں کے لیئے کیا سیدھا رستا بتایا کہ اللہ تعالی جل شانہ و علم تو دوسے
مجھپر وحی بھیجی کہ تم لوگ تواضع کرو خاکساری کی مسند اس میں قدم رکھو کوئی
کسی پر فخر نکرے اپنی نسب پہ نہ مری = فخر کرنا ہے نوع کے خلاف =
آپ فرماتے ہیں یا لیوں صاف صاف = آدمی کو خاکساری چاہئی = حسد ہوا تکبر سے
چاہئی = خاکساری تھی رسول پاک میں = خاکساری تھی اشرف لوگ میں =
خاکساری کرتے تھے سب انبیا = خاکساری کرتے تھے سب اوصیا = پس تکبر
کام ہے شیطان کا = خاکساری کام ہے انسان کا = خاک کا جو جسم ہو
ہوتا ہے خاک = خاکساری خاک کو کرتی ہے پاک = کشف الغمہ عن
احوال الامہ میں ہے قال النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
لیس لاحد فضل علی احد الا بالدین او عمل صالح رسول

تو عورتیں نہ خوش ہوں لیکن پھر اصرار کریں اور نکاح ہی ہونے سے راضی ہوں گو باپ اوسکا قاضی ہو
تب بھی عورتیں نہ ہوں تو ان کو اوسوقت حاصل ہوتا ہے جیسا کہ خوب سمجھ لے کہ نکاح نکرنے سے بھی نقصان
پیدا ہوتے ہیں ایسے میں فتور ہوتا ہے آدمی ازدواج مطلب سے اور بیپرواہی کے طریقے سے دور ہوتا ہے
~~میں اوسکا شمار ہوتا ہے دوزخی جانا جاتا ہے اور کرنے سے قرآن کی نافرمانی ہوتی ہے~~
~~اور ایمان کی کمزوری ہوتی ہے بہشت مقام اہل علم ہوگا وغیرہ اور آخرت میں علم ہوگا حسب~~ بات
جانتے خوب ذہن نشین ہو گئے ایک بات اوسی نکاح سے بہ اعتقاد شرور ہوگا سبب کا فائدہ ہر گز
ور توں پر بھی بار ہوگا مستعد جانا ہوگا نکاح کرنے کے لئے تیار ہونگے اور اگر دیکھی گئے
ورتوں کو خلاف ملال ہے اسے رسائی کا خیال ہی اسکا کچھ اندیشہ نکرے رواج خلاف شرع کے
چھوڑنے میں کاوش کریں چند اور سوال کے رضامندی کا خیال کرکے دوسری نکاح کرنے میں کوشش
کریں اسکی صورت میں سب عورتیں اون عورتوں کے سے ہونگے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت
میں جہاد میں غازیوں کی خدمت کرتے تھیں اپنی جان کے لئے اصلا نہ ڈرتے تھیں جنگ
احد میں جب اہل اسلام کی شکست کا شہرہ ہوگا جیسا اسکا تذکرہ ہوا بعض عورتیں اسلام کے
عورتیں بے تحاشا بائیدہ کر آمادہ پیکار ہوئیں اور ایمان کی برکت سے مسلح ہو کر مستعد کارزار
ہوئیں سبحان اللہ اون لوگوں کا یہ کیا کامل ایمان تھا کہ رونق اسلام کے لئے نہ رواج کا
خیال تھا نہ خوف جان کا تھا نکاح ثانی کرنے کے بقدر منافع میں اگر کسی کو شبہ ہو اوسے یوں
سمجھانا چاہئے اور رفع شک کے لئے یوں بتانا چاہئے کہ اگر ایک شہر کے لوگ مثلاً گائے کے
گوشت کا کھانا چھوڑیں اور ہندو کی تہذیب کی پاسداری سے اوسکا کھانا برا سمجھیں تو ان میں سے ایک
کو اگر کسی کا کھانے کا ارادہ ہو یا کھانے پر آمادہ ہو تو سب متفق ہوکے اوس پر طعن کریں یا
خفا ہوکر سخت کہیں اور رواج کو دست آویز بنائیں اور اگر کوئی نصیحت کریں اوسے

ہوتا ہو اُنہیں ایسی مقام پر ایسی کوشش کرنا کہ لوگ گائی کا گوشت کھائیں رواج ہوئے ہیں درست یا نہ

اُنہیں اسکا بہت ثواب ہوگا اجر بحساب ہوگا اور اگر کوئی شخص با وصف خوف رہنے کی رواج

چھوڑنے کی لئی گائی کا گوشت کھانا منع کرنے والوں کے خوف سے باز آوے خداوند کریم اوسی

اجر بحساب دیگا بلکہ چھ گنا ثواب دیگا ... صورت ... کا ... اُنکی ورزش

سے زیادہ نہ اصرار کری اس صورت میں مستحق ثواب ہوگی بلکہ فی الجملہ مثاب ہوں

دل میں رضا ہو مگر زبان سے اقرار نہو کسی طرح سے نہی خواہش کا اظہار نہو اس صورت میں ثواب

ثواب ہوگا نہ عقاب ہوگا ... صورت نکاح کی خواہش ہو جاوے کہ ... ہو لیکن بسبب رواج

نکاح سے انکار کری یا خلاف اظہار کری تو وہ عورت بیشک گنہگار ہونگے خدا کی نزدیک بہی گناہگار ہونگے

سزاوار ہونگے ... اس صورت باوجود رضا کی نکاح ثانی نہ کرنے کو شرافت کی علامت سمجھی

بلکہ عین شرافت سمجھی شہوت کی صبر کا ثواب بی شمار جانے بلکہ مثل ثواب روزہ دار جانے جیسے

نکاح ثانی کیا ~~جیسے نکاح ثانی کیا~~ اونکو بہی نظروں میں بے توقیر سمجھی بے حیا اور حقیر سمجھی اور

جانے کہ اسنی شہوت کی غلبی سے یہ کام کیا اپنی خاندان کو بدنام کیا اونکی جانتی ہو کر نکاح ثانی

رسم قدیم عرب ہے اور مروج اہل اسلام ~~اور ... اور ابتک جاری ...~~

~~میں ... مقام ہے اور حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیوں اور بیبیوں نے~~

~~دوسرا نکاح کیا ... دین محمدی کا ... نکاح کیا ... اور ... بدنام کیا~~ اس صورت

میں بیشک وہ کافر بی ایمان ہے اگرچہ ظاہرا ... مسلمان درج ہے پس معلوم ہوا

کہ بیوہ عورت کو دوسری نکاح سے باز رکھنے کو برا جاننا ضروری ہے اگرچہ وہ باپ

بھائی کی سبب سے دوسرا نکاح نکریں کہ انکی مجبوری اور اوسپر لازم ہے کہ ...

معتقد نہ کسی کی ساتھ جوڑی ہنود کی رواج کو چھوڑی اور اگر دوسری نکاح ...

نکاح ثانی کو ایسا عیب سمجھنا کہ کفر صریح لازم آئیگا اور استخفاف کا نتیجہ قیامت میں خوب پائیگا تیسری خرابی یہ ہے
کہ ترک سنت کی بدولت اور بھی آفت ڈھاتی ہے خاصکر ایسا تیسرا ہے جیسا ملا علی قاری نے ترجمہ
نقل کر کے لکھا ہے قال ابن الهمام وقد نقل الحنفية من واظب على ترك السنة
استخفافا بها وبالنقصها جیسا کہ یہ ہے مسلمانوں کے کاموں کے کہ یہ ہیں کا قول ہے
امور کی تحسین عالمگیری اور بحر الرائق میں ہے ویکفر بتحسین امر الکفار بالاتفاق اور جو مسلمانوں
طریقے سے انکار کرنا ہندوؤں کی پاسداری کرنا اونکا طریقہ اختیار کرنا زیادہ تر قبیح ہے کہ
جو لوگ پیغمبر زادے ہو کر دوسری قوموں کی رعیت بنے جاتے ہیں اور خدا اور رسول صلعم کی کہی کو نہیں
مانتے کیونکہ اپنی کو کلمہ گو کہتے ہیں امت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم سے بنتے ہیں اور
خلاف رواج کا حیلہ کرنا شرع میں کام آنی والا نہیں سب جانتے ہیں کہ تمام ننگ
و ناموس احکام شرع پر پایانہیں ہے بلکہ اتباع شریعت پر ناموس کا مدار ہے جو متبع شریعت کے نہیں
اوسکی ناموس کا کیا اعتبار ہے جو لوگ جانتے ہیں کہ نکاح ضروری ہے بلکہ اوسمیں خیر ہے
اور دوسرے نکاح شریفوں کے لئے معیوب ہے اور جب کوئی نکاح ثانی کے لئے کھڑا ہے اوسکو
حلال ہوتا ہے اپنی عزت کا خیال ہوتا ہے حالانکہ لیبت انجام کر نکاح ثانی کا بات
آنکھوں میں ہوتا ہے حیا کچھ باپ آل علیاں ہے اگر کوئی حیلہ کرے راستی کی کہ وہ نکاح
کرنے پر راضی نہیں میرا کیا اختیار ہے بندہ نکاح ثانی کرنے کے لئے تیار ہے اوسکی جواب میں
کہنا چاہئے کہ راضی ہونے کا علم اسی پر موقوف نہیں کہ کچہری یا بازار میں اظہار رضا ظاہر
کریں یا باپ بھائی سے کہے بلکہ جو کام کہ اپنی خصلتوں میں کریں اور اوس سے رنج پائے
جاتے ہو عین رضا ہے سمجھنا چاہئے کہ اوسکا نکاح ناجائز ہوتا ہے اور اگر کوئی خفا کر
نکاح سے برادری کے لوگ جدا ہو جائیں گی اہل قرابت خفا ہو جائیں گی اوسکا بیچ جو ہے

سبب یہ ہے کہ حکم خدا کے بجا لانے میں سبکو گوارا ہے حکم شرع میں سو ری بجا لانے کے کیا چارہ ہے دو

سبب یہ ہے کہ دنیا کے معاملے میں اہل برادری میں کب … ہے برادری سے ترک کی نوبت آتی ہے ۔

عقد ہوتا ہے پھر جب دنیا کے معاملے میں لوگ … کا خیال نہیں … برادری کے ترک کا ملال نہیں کرتے

حکم خدا کے بجا لانے میں مسئلہ اسکا خیال کچھ مناسب نہیں … سبب …

سبب یہ ہی کہ خوب معلوم ہے کہ اگر برادری … نادان لوگ خفا ہو جاوینگے برادری چھوڑ دینگے … جاوینگے

ارتباط کرینگے باہم اختلاط کرینگے … کے انتظام میں کوشش کرینگے اس نکاح کے …

اور لوگوں کے برا کہنے کا خیال محض بیجا ہے کیونکہ ایسے کتنے … برا نہیں کہا ہے پھر …

حکم شرع کے مقابلے میں بیکار ہیں محض لایعنی اور بے اعتبار ہیں بعضی نادان جب سنتی ہیں کہ حدیث

میں ہے کہ جو لڑکے والا اپنی لڑکیوں پر جبر کریگا عذاب سے محفوظ رہیگا سنتے ہیں بعضو …

محفوظ رہیگا جانتی ہیں کہ ہمنے بھی اپنی لڑکیوں پر جبر نہ کیا نکاح ثانی کرتے تو … کیا ۔

احسان ہے جو بموجب شرع کے عمل نہ کیا … ہے یاں ہندؤں کے مذہب میں یہہ اندھیر ہے سمجھ کے کھڑے ہے ۔

اور قیامت کے دن شرع کے … وہی کام آئیگا اور حکم کے … جہنم کا راستہ دیکھائیگے … ۔

کہ بعضی کہتے ہیں کہ یہہ حکم … آپ نکاح ہے اصل یہہ ہے کہ جو کچھ حکم اونکی رای کے خلاف ہے

اسلئے چاہتی ہیں کہ کوئی تقریر بتائی اور اپنی خلاف شرع کچھ … آپ اسکا جواب یوں سمجھنا چاہئے

کہ اگر کوئی بے نمازی فرصت نماز کو … اگر علمای دیندار قرآن کے آیتیں دربارہ نماز کے ۔

سنائیں اور حدیثیں … میں پڑھکر سمجھائیں پس اگر وہ بے نمازی کہے کہ یہ حکم … ہے

بڑے … محض بے ایمان ہے … لوگ کہ بیوہ کے نکاح کے باب میں … اونکی

کیفیت لکھ چکی اب پانچ صورتیں … کی مشہور ہوتے ہیں اور کچھ کیفیت اونکی …

… صورت شرع کی موافقت اور بیوہ کی قناعت کی بھی اپنی نکاح کی …

معلوم نہیں کہ کیا حال ہوگا اور خدا علیم ہے کہ اوسکی ترک پر ہرگز صبر نہ ہوگا عابدہ نے کہا کہ حق کہتی ہیں کچھ
حیا حقیقی نہ شرعا یا عرفا کسیطور پر تھیں بیوہ تھیں اسی حالت میں ایک رات آتش شہوت کو اشتعال ہوا کہ
تھیں عجیب حال ہوا زنا کے جوش ہوئے جان کے کانپ اٹھی ہوئی چلی دل کو سمجھایا کہ یہ گناہ کبیرہ ہے خداوند کریم
عالم غیب ہے تو یقین کر لیے بلکہ ایک عالم میں عیب ہے یہ کیا خیال خام ہے اسکا انجام برا ہے پر دل نے
نہ مانا اس سمجھانے کو گوش زد نہ کیا بلکہ قوت شہوانیہ کو اور بھی اشتعال ہوا زنا کا زیادہ تر خیال ہوا یعنی یہ
سوچا کہ ایسے آدمی کے ساتھ زنا کیجیے کہ یہ حال کسی سے نہ کہے عیب چھپا رہے مطلق از بام نہ ہو کوئی
بدنام نہ ہو مقرر ہوا کہ یہ بچہ چار برس کا ہے جو دروازہ پر ہے اس سے زنا کیجیے دل کا حوصلہ نکال لیجیے یہ کبھی
بھی نہ کھلیگا راز چھپا رہیگا الغرض کوٹھی سے اوتری اور ڈیوڑھی تک گئی پھر ناموس کا خیال آیا
تمام بدن عرق عرق ہوا پاؤں بھرایا لاحول پڑھ کر کوٹھی پر آئی پھر وسوسۂ شیطانی نے ستایا پھر گئی
اور اسی ناموس کا خیال ہوا شوق وصال ہوا دلکو اضطراب ہوا اسی طرح کا حجاب ہوا تیسری بار
اس مرتبہ ضرور زنا کرینگے نہ ملیں مقصود ہر گز نہ پھرینگی اسی شوق میں کوٹھی سے اوتر ڈیوڑھی تک آئی
پھر ناموس کا لحاظ ہوا طبیعت گھبرائی پھر مجبور ہو کر کوٹھی پر آئی کچھ دیر کے بعد پھر آتش شہوت کو اشتعال آیا
پھر وہی ناموس کا خیال ہوا کیا کچھ سمجھی کہ طبیعت کا رنگ آج اور ہی نیرنگ ہے دیکھیے آتش شہوت
کیا رنگ لاتی ہے کس محرم کا منہ دیکھنا ہے اسی خیال سے کوٹھی کا دروازہ بند کر کے قفل لگایا
کلید کو باہر پھینکے دل نے قرار پایا شکستہ ناموس نے عزت کے ہمراہ سے ٹوٹنی تھا با خداوند کریم
نے بچایا جب سے یہی معمول رہا جب سونے کے لیے کوٹھی پر جاتی ہے دروازہ بند کر کے قفل لگاتی ہے
کلید کو باہر پھینکتی ہے تاکہ اگر شہوت کو اشتعال ہوگا اوترنا محال ہوگا الغرض جب کا یہ حال
ہو سب بیوہ عورتوں کا یہی حال ہوتا ہوگا جب شہوت کا اشتعال ہوتا ہوگا پھر عجب نہیں
کہ بعض عورتیں گناہ کبیرہ کی مرتکب ہوتی ہوں زنا کرتی ہوں اپنی عزت کھوتی ہوں

تندگوت کو لازم ہے کہ جب کسیکا شوہر مر جاوے اسکا دوسرا نکاح کر دیں اور اسمیں رسم و رواج برادری کو دخل نہ دو

... اولاد کی کثرت ہوگی موجب ازدیاد امت ہوگی حدیث میں ہے تزوجوا الودود الولود

فانی اباھی بکم الامم ... بلاد اسلامیہ میں بعض ... نکاح ثانی کی رسم جاری ہے کوئی رکاوٹ

نہیں سمجھا نکاح کر لیتے ہیں ... کوئی ذلیل اور بے وقار نہیں سمجھتے ... صراط مستقیم

کی ہدایت فرماتے رہے لیکن بالغہ عورتوں نے نہ مانا اگر زمین کس طرح ... نے صحابہ ...

سمجھا عیب جانا حالانکہ بسبب رواج کے ... کفر لازم آتا ہے چنانچہ ...

... نکاح ثانی کے عیب جاننے کو سنت کا استخفاف ...

اور سنت کے استخفاف کو کفر صریح صاف لازم ہے ... حدیث کی استخفاف سے مسلمان مرتد ہو

کافروں کے زمرہ میں داخل ہوتا ہے ایمان ... جیسا کہ بعض ... حدیثیں سنتی

ہیں خلاف مقصود سمجھ کر ... استخفاف یوں زبان پر ... کر دیا

ایسی حدیثیں ... حدیث کی کتابیں ... مجمع الانہر میں ہے

من استخف بسنة او حديث من احاديثه عليه الصلوة والسلام

او رد حديثا متواترا او قال سمعناه كثيرا بطريق الاستخفاف كفر

بالخصوص اس قسم کے سنت کے انکار میں کفر صریح لازم آتا ہے ... کے اثبات کے لیے

مجمع الانہر کی عبارت لاتا ہے رجل قال لآخر احلق راسك وقلم اظفارك

فان هذه سنة فقال لا افعل وان كان سنة فهذا كفر لانه قال

على سبيل الانكار والرد وكذا في سائر السنن خصوصا في سنة

هي معروفة وثبوتها بالتواتر كالسواك ونحوه ...

... انکار سے کفر لازم آتا ہے ... کے انکار سے کافر ...

ذلت دہوجاتی ہے نیکنامی بدنامی ہوجاتی ہے اور نکاح ثانی کی عیب جاننی
کا سبب یہی ہی کہ مسلمانوں کو ہندوستان میں ہنود سے صحبت رہتی ہی [illegible]
میں آمد و رفت بکثرت رہتی ہی مسلمان تہواروں میں لیتا ہی تو یہ ہنود کی گھر جاتی ہیں
ہنود مسلمان کی گھر آتی ہیں اور ہنود اپنی عورتوں کی دوسری نکاح نکرتی پر کھاتے تھا
کرتی ہیں اپنی اس ظلم صریح پر مرتی ہیں مسلمانوں سے کہتی ہیں کہ نکاح ثانی
کرنے میں سراپا بی حیائی ہے اس مقدمی میں ہندوؤں کی جوش میں آئی ہے
ہندوؤں کی مذہب میں دوسرا نکاح کرنا بڑا ہے صاف صاف شاستروں
میں لکھا ہے الصحبۃ موثرۃ مسلمانوں کو انکی صحبت کا اثر ہوا طریقہ محمدیہ
سے انکار سر بسر ہوا ہندوؤں کا طریقہ پسند آیا مسلمانوں کی طبیعت
کو مرغوب ٹھرایا اور یہ نہ سمجھا کہ نکاح ثانی سے عورتوں کو باز رکھنا
خود ظلم صریح ہے سراپا فعل قبیح ہے عورتوں کی شہوت مردوں کے
شہوت سے ننانوے حصہ زائد ہوتی ہی پھر مردوں کو دوسری شادی
نکاح کرنی میں اور عورتوں کی نکرنی میں صاف ظلم کی نسبت انکی طرف عائد ہوتی۔
ہی قطع نظر اسکی نکاح ثانی کی تائید بہت میں دیندار لوگ حفظ و قاتین لوگ بھی
بچنی سے باز آئیں فوائد نکاح ثانی بہت ہیں نکاح ثانی نص قرآنی سے ثابت ہے آیتوں میں۔

اسکا مذکور ہے بجز حال نکاح ثانی کرنے میں اتباع قرآن کی ہی اور کچھ علامت ایمان کی ہے دوسرے فائدہ

حدیث میں اسکی بڑی تاکید ہے تاخیر کرنے کی ممانعت ہے اہتمام جو دینا ہے اور خود رسول اللہ صلعم کے ازواج اور

بنات کی دوسری نکاح ہوئی آپکی اباحت اور صحابیات نے دوسری تیسری نکاح کئے تھے بعض ازواج کا

دوسرا نکاح ہوا خود قرآن شریف سے ہویدا ہے قطعا قطعی نہایت مستحق ظاہر ہے جناب کی اسی بہ مضمون ہدایت ہے

تیسرا فائدہ نکاح ثانی سنت امہات مومنین اور بنات رسول اللہ ہے ہر شخص اس سے خوب آگاہ ہے

اس لحاظ سے بھی اسکا اہتمام ضروری ہے یہ خوشی ہو کہ بر آید بیک کرشمہ دو کار مثل مشہور ہے

لہذا نفع نیکی کے حصول میں ہے پاکدامنی رہنا اور دوامی زنا کئے الاس سے پاک رہنگی

نکاح ثانی کے نہونے سے بڑے بڑے گناہ ہوتے ہیں کثرت زنا وغیرہ سے بیوہ عورتوں کے نامہ اعمال سیاہ ہوتے ہیں

اگر زنا سے محفوظ رہیں ~~جیسی سے دلکا حوصلہ نکالتی ہیں اپنی سی کی بلا رہیں تو~~ آپ کی

عورتیں خیالات بد میں کسقدر دامنگیر رہتی ہیں نیک آنکھیں عورتوں سے زیادہ تر اسیر رہتی ہیں اسلئے

کہ بیچ ناآزمودہ کار ہیں کودرہ گرگ ~~یہاں سے~~ محرم آ رہیں اور بعض شہر و نکاح سے بھی کہ جب

کسی عورت کا شوہر مرتا ہے عورتوں کے مشوری سے کسی مرد کو شفقتہ بلاتے ہیں او رہا بچہ حمل ظاہر آتی

ہیں تا کہ لوگوں کے نزدیک وہ حمل اوسی شوہر کا قرار پائے کوئی تہمت نہ ہو زنا کا نام زنا اتنا بڑا آتی

شو بالتہ نکاح ثانی نکرنے سے کیا کیا گناہ ہوتے ہیں شرفاء کے ترک سے اپنی عزت سے ہاتھ

دھو بیٹھتے ہیں ... ایک عابدہ ضعیفہ نے اپنی انتقال کی دو چار روز پہلے اپنی برادری کی مرد و عورت

کو بلایا اور بطور وصیت یوں فرمایا کہ ہم عنقریب مرتے ہیں دو چار روز میں اس دار دنیا سے گذر

سفر کرتے ہیں ایک امر کہتی ہوں خاطر ہے اگر تم لوگ اسکی امتثال کا عہد کرو تو ہم کہیں ورنہ کہیں

آج تک اس معاملہ میں سکوت کی اسباب جب رہیں سب نے متفق ہو کر کہا کہ آپ بزرگ ہیں

آپکی اطاعت ہم لوگ کو دل سے منظور ہے جو کچھ حکم ہو اسکا امتثال ضرور کرینگے خدا گواہ ہے ... کرنے میں

[illegible]

... خاطبها فلما نزلت تبت یدا ابی لهب وتب قال لهما ابو لهب فارقا

بنتی محمد ففارقاها فتزوج عثمان بن عفان رقیة بمکة ... ام کلثوم بنتی ...

حضرت خدیجہ کے بطن سے قبل حضرت فاطمہ کے اور بقول بعض کے نزدیک حضرت رقیہ کے پیدا ہوئیں

قبل پیدا ہوئیں اور عتیبہ ابن ابی لہب کے نکاح میں تھیں جب تبت یدا ابی لہب کی سورت کہ

نازل ہوئی کے بعد جب عتیبہ نے طلاق دی حضرت رقیہ کے مرنے کے بعد حضرت عثمان نے ... نکاح کیا

جامع الاصول من ج و اما ام کلثوم فانها من خدیجة وولدت قبل فاطمة وقال بعضهم

قبل رقیة وکانت تحت عتیبة بن ابی لهب ففارقها لما انزلت تبت یدا ابی لهب

ولم یکن دخل بها ثم تزوجها عثمان بعد موت اختها رقیة بالمدینة

ام کلثوم حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے بیٹی کے چار نکاح ہوئی زوج اول اونکی عمر فاروق

دوسری عون بن جعفر ... محمد جو بھی ... حضرت زینب کے دو نکاح ہوئی زوج اول حضرت عمر بعض

اور دوسری مغیرہ بن نوفل تھی ... نے تین نکاح کئی پہلا نکاح جعفر بن ابی طالب سے

چنانچہ اونسے تین لڑکے محمد وعبد اللہ وعون پیدا ہوئی دوسرا ابوبکر صدیق سے اور اونسے

محمد پیدا ہوئی تیسرا علی بن ابی طالب سے ... جامع الاصول من ج هاجرت

الی ارض الحبشة مع زوجها جعفر بن ابی طالب فولدت له هناك

محمدا وعبد الله وعونا ثم هاجرت الی المدینة فلما قتل جعفر

تزوجها ابو بکر الصدیق فولدت محمدا فلما مات الصدیق تزوجها

علی بن ابی طالب ... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ماں اونکی دو نکاح

ہوئی زوج اول عبید اللہ بن سخبرہ اور زوج ثانی حضرت ابوبکر صدیق تھی ...

کا پہلا عبید بن زید سے نکاح ہوا ... زید بن حارثہ سے ہوا جامع الاصول من ج

جامع الاصول ... [illegible]

... زوج اول ... [illegible] ... زوج ثانی ... [illegible]

~~تزوجها عبيد بن زيد من بني الحارث فولدت له ام ايمن ثم~~

~~تزوجها بعده زيد بن حارثة مولى رسول الله~~

جامع الاصول میں ہے ~~صلى الله عليه وسلم~~ کا بھی مصعب بن عمیر سے

نکاح ہوا تھا بعد کے طلحہ بن عبید اللہ سے ہوا ~~جامع الاصول میں ہے کانت تحت~~

~~مصعب بن عمير فقتل عنها يوم احد فقتل وتزوجها طلحة بن عبيد الله~~

جاننا چاہئے کہ جس طرح ہر ایک دیکو کھانے پینے جاگنے

سونے کی طرف میلان ہوتا ہے جس سے آدمی کھاتا ہے پیتا ہے جاگتا ہے سوتا ہے

اور اگر چند روز کسی سبب سے کھانے یا پینے یا جاگنے یا سونے کا اتفاق نہو تو جی بیقرار ہوجاتا ہے

سخت گھبرا جاتا ہے خصوصا بھوکہ پیاس میں بہت ہی بیتاب ہوتا ہے گھبراہٹ

اضطراب ہوتا ہے یہی شہوت کی کیفیت ہے کہ ہر ایک دیہ کی طبیعت میں خصوصا

جب چند روز جماع کی نوبت نہیں آتی ہے طبیعت کیا کیا رنگ لاتی ہے جس مرد

کی جورو نہیں ہے ادکی لیے آفت ہے بیوہ عورتوں کے لیے قیامت ہے شیطان

کو ایسے وقت میں خوب موقع ہاتھ آتا ہے کیا کیا دور کی سوجھاتا ہے ایسے

وقت میں اگر زنا کا وسوسہ دل میں ڈالے کیا دور ہے بیچاری مسلمانوں کو حفظ ناموس

منظور ہے قطع نظر گناہ کی زنا سے مشہوری ہے شرفا کی [illegible]

~~یا رسول اللہ بابی و امی فداک صلی اللہ علیہ وسلم ما کان من کنانہ~~ ۹ مدارج النبوۃ

~~اعتقہا وتزوجہا~~ ام المؤمنین صفیہ ... کا پہلا سلام بن مشکم

سے نکاح ہوا تھا جب دونوں میں جدائی ہوئی آخر مفارقت کی نوبت پہونچی کنانہ بن ربیع سے ہم بستری ہوئی۔

چند مدت یوں ہی گذری پھر کنانہ کے قتل کے بعد اموال غنیمت سے صفیہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے آزاد فرمایا اور اپنا نکاح کر کے صفیہ کی عزت کو بڑھایا ~~بعض کہتے ہیں~~ کہ مال غنیمت سے صفیہ کو منقول ہے

حضور میں لائے آپنے فرمایا اسکو لیجا کر بیجاؤ اور خیمہ میں پہونچا دو جب خیمہ میں حضرت صفیہ تشریف

لیگئیں آپنے خیمہ کو اپنی قدم سے منور فرمایا صفیہ آپکو دیکھتے ہی کھڑی ہو گئیں اور احترام کیا

خود بیٹھی رہیں آپکی لئے بچھایا اور چونکہ یہ نہایت صاحب عقل تھیں مقتضائی ادب سرور عالم کی

خود زمین پر بیٹھیں آپنے فرمایا کہ اے صفیہ تیرا باپ تیرے ساتھ کیسی عداوت رکھتا تھا

دیکھ اوسکا کیا حال ہوا ہلاک ہوا یا پامال ہوا صفیہ نے کہا آپ رسول اللہ ہیں ہر طرح سے خود آگاہ ہیں

اوسنے جیسا کیا ویسا پایا مجھسے خدا نخواستہ کوئی فعل ظہور میں نہیں آیا کیسے کہ گناہ میں خدا دوسرے کو

ماخوذ نہیں کرتا اور کا بوجھ دوسرا کسی کے سر پر نہیں رکھتا جسنے گناہ کیا وہ گنہگار ہے

دوسرا ہر ایک رستگار ہے آپنے اسکو اچھا فرمایا کہ اے صفیہ تمہیں مختار دیا دونوں میں جسکو چاہو پسند کرو۔

پہلا یہ ہے کہ تو اپنی کو آزاد کر اور اپنی قوم میں ملکی آپنے دولت دو کر دوسرا یہ ہے کہ

تو اسلام لائے اور ہماری عقد میں آئے صفیہ نے کہا یا رسول اللہ صلعم اسلام کی تمنا ہے اور یہی دلکا

مدعا ہے خدا جانتا ہے کہ خدا اور خدا کے رسول کے سوا دل میں اسقدر محبت ہے ذاتی آزادی

اور اپنی قوم کے ساتھ ملنا اونکی سامنی محض بے حقیقت ہے پھر آپنے اونہیں آزاد کر کے

اپنا اونکو معقد کیا اور اونکی اعتاق کو اپنا مہر قرار دیا ~~... بخت~~ اوسنی

~~... سلام بن مشکم ... ابن الربیع~~

تمام الحقیق

بعد از ان بالحقیقت [illegible] و کفار [illegible] آمده بودند [illegible] چون [illegible] آمدند

آنحضرت [illegible] حاضر خود [illegible] کردند [illegible] آوردند [illegible]

در حضور حضرت آوردند آنحضرت فرمود [illegible] [illegible]

[illegible] برخواست و [illegible] که [illegible] نشسته بود [illegible] آنحضرت [illegible] خود

[illegible] حضرت فرمود [illegible]

[illegible] گفت خدای [illegible] گناه دیگری [illegible] نگاه [illegible] صلی الله علیه و آله و سلم [illegible]

[illegible] سلام آورد [illegible]

[illegible] گفت [illegible] اسلام [illegible]

[illegible] اسلام [illegible]

[illegible] آنحضرت [illegible]

[illegible] اسلام [illegible]

سن تمیز میں قصہ فیل سے حضرت زینب کے پیدا ہونے کے بعد حضرت خدیجہ کبری کے بطن سے پیدا ہوئیں

اور پہلے نکاح میں عتبہ بن ابی لہب کی تھیں اور ان کی بہن ام کلثوم کا عتیبہ سے نکاح ہوا تھا لیکن

ان دونوں نے قدرت صحبت نہ پائی تھی اور جماع کی نوبت نہیں آئی تھی جب اللہ تعالی نے تبت

ابی لہب کی سورت نازل کی ابی لہب کے بدن میں عداوت کی آگ بھڑک کے اپنے دونوں بیٹوں سے

کہا کہ محمد رسول اللہ صلعم کی بیٹیوں کو چھوڑ دو اور رشتہ مناکحت کو توڑو و الغرض جب ان دونوں

نے چھوڑ دیا حضرت نے حضرت رقیہ کا نکاح حضرت عثمان سے کیا جامع الاصول [illegible]

اما رقیة فکان مولدها و ابوها سنة ثلث و ثلثین من الفیل [illegible]

وکانت تحت عتبة بن ابی لهب و اختها ام کلثوم تحت عتیبة [illegible]

جامع الاصول میں ہے [illegible]

نکاح زید سے ہوا پھر جدائی ہوئی قالت زینب بنت جحش فکانت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم زوجها

من زید بن حارثه فمکثت عنده مدة ثم القی الله فی قلبه کراهیتها فجاء

یشکوها الیه صلی الله علیه وسلم فقال له امسک علیک زوجک و

اتق الله فنزلت وتخفی فی نفسک ما الله مبدیه ای علمک بالوحی بانه

سیطلقها وانک تتزوجها ثم طلقها لکراهته لها التعاظمها علیه لشرفها

فلما انقضت عدتها منه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لزید بن

حارثة اذهب فاذکرنی لها قال فذهبت الیها فجعلت ظهری الی الباب من

مزید حتی لا اراها فقلت یا زینب بعث رسول الله صلی الله علیه

وسلم یذکرک فقالت ما کنت احدث شیئا حتی اؤامر ربی عزوجل

9 فقامت الی مسجدها ونزل الله فلما قضی زید منها وطرا زوجناکها انتهی ملخصا

ام المومنین زینب بنت ... کا پہلا عبد اللہ بن جحش سے نکاح ہوا جب اور مدارج النبوۃ میں ہے ج ۲ ص

وہ جنگ احد میں مارے گئے حق تعالی جل شانہ نے انکو مرتبہ عالی دیا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان سے نکاح کیا ... کانت زینب بنت خزیمة فکانت تحت عبد الله بن جحش فی قول

ابن شهاب قتل عنها یوم احد فتزوجها رسول الله صلی الله علیه

وسلم ... کا ایام جاہلیت میں مسعود بن عمر ثقفی وجامع الاصول میں ہے ج ص

سے نکاح ہوا تھا جب اون سے مفارقت کی نوبت آئی ابورہم بن عبد العزی سے نکاح ہوا

پھر جب انکی حیات کا رشتہ ٹوٹا اور عالم فانی سے چل بسا خداوند کریم نے انکو مرتبہ عالی دیا

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا جامع الاصول میں ہے کانت تحت مسعود بن

عمر الثقفی فی الجاهلیة ففارقها وتزوجها ابو رهم بن عبد العزی

~~و توفي عنها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم~~ ام المومنین جویریہ

کا پہلے مسافع سے نکاح ہوا تھا پھر جنگ میں ثابت بن قیس کے حصہ میں

ثابت نے ان کو مکاتب کیا پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آئیں اور یوں زبان پر لائیں

یا رسول اللہ گو اپنی کیفیت آپ سے بیان کرتی ہوں کہ سرگذشت عجائب نہیں ہے لیکن آپ سے مخفی نہیں کوئی بات مجھکو

میں ثابت بن قیس کے حصہ میں پڑی اور اپنی نفس پر مکاتبت قبول کی اور حضور میں آئی تاکہ مکاتبت کے

مقدمہ میں حضور سے سوال کروں اپنا عرض حال کروں آپ نے فرمایا کہ ہم تجھکو ایسی بات بتاتے ہیں کہ جو تجھ کو

تیری بہتری خیر کثیر ہے جس سے تسکین تیری ہو اور ہو تیری طرح رنج و غم تیری دل سے دور ہو ام المومنین جویریہ نے

کہا یا رسول اللہ فرمائیے وہ کون طریقہ ہے بتلائیے آپ نے فرمایا وہ یہ ہے کہ ہم تیری کتابت کا مال ثابت ے کتابت ۲

کو دیں اور تجھ سے نکاح کریں جویریہ نے کہا یا رسول اللہ میں نے منظور کیا میرا بھی مطلب ہے مجھکو اس سے انکار کب ہے۔ زرقانی میں ہے ۳

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت سے جویریہ کو طلب کیا ثابت نے کہا لبیک یا رسول اللہ

سے اٹھا مطلب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتابت کا مال ادا کر کے جویریہ کو آزاد کیا اور حسب مدعا

نکاح سے ان کی دل کو خوش کیا ~~مواہب لدنیہ میں ہے فکانت تحت مسافع فکانت فوقعت~~

~~في سهم ثابت بن قيس بن شماس الانصاري فكاتبته على نفسها ثم~~

~~جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا جويرية~~

~~بنت الحارث وكان من امري ما لا يخفى عليك ووقعت في سهم ثابت بن~~

~~قيس بن شماس واني كاتبت نفسي وجئت اسألك في كتابتي فقال رسول~~

~~الله صلى الله عليه وسلم فهل لك الى ما هو خير فقالت وما هو يا~~

~~رسول الله قال اؤدي عنك كتابتك واتزوجك قالت قد فعلت~~

~~...فارسل الى ثابت بن قيس فطلبها منه فقال ثابت~~

جاسوس تھے سرورِ کائنات صلعم کے حضور میں حضرت عمر حاضر ہو کے تمامی احوال بیان فرمایا اور ایک

عذر بیان فرمایا آپنے فرمایا کہ اے عمر ام سلمہ کے پاس جاو اور اوس سے کہو کہ تحقیق اللہ تعالیٰ سے دعا کرونگا زمین

وہ بخشے غیرت دور کریگا تمہارا ایسا حال تو رہتا اگر کون کے نیچے بھی بچہ تو بڑا ہو جاتا کی بچیاں [illegible]

تو خود اونکی کفیل ہو گیے اور اونسے تکلیف کرے کدورت دور ہو جاتی اور تمہیں پادشاہی کوئی حاجت و غاب

کسیطرح سے اس نکاح کو بڑا جانتا اور تمہیں طرف سے کوئی [illegible] کدورت [illegible] ام سلمہ نے

اپنی بیٹی عمر سے نکاح کرنیکو کہا عمر نے ام سلمہ کا نکاح رسول اللہ صلعم سے کیا [illegible]

~~قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت ابن عمها عبد الله ابي سلمة بن عبد الاسد~~

~~[illegible] فكانت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تزوجه~~

~~فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب يخطبها عليه فقالت~~

~~اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اني امرأة غيراء واني مصبية~~

~~وليس احد من اوليائي شاهد فذكر ذلك له فقال ارجع اليها فقل لها~~

~~اما غيرتك فادعو الله تعالى ان يذهبها عنك واما مصبيتك فتكفين~~

~~امر صبيانك واما اولياؤك فليس احد منهم شاهد ولا غائب يكره~~

~~ذلك فقالت لابنها يا عمر قم فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه~~

~~اخرجه النسائي~~

۹ نکاح ام حبیبہ کی [illegible] ام حبیبہ عبید اللہ بن جحش

کے ساتھ نکاح کی نوبت آئی چنانچہ عبید اللہ نے اونکے ساتھ حبشہ کی ہجرت کی وہاں پہنچکر عبید اللہ

دین نصاری کیطرف مائل ہوا آخر مرتد ہو کر اور اسلام اوس سے زائل ہوا لیکن ام حبیبہ میں اسلام

بدستور تھا قلب ایمان سے معمور تھا جب وہ حبشہ میں گویا نجاشی نے نکاح سرورِ عالم سے

کیا اور مہر چار ہزار درہم ٹھہرایا اور شرجیل بن حسنہ کے ساتھ حضور میں بھیجا آپنے قبول فرمایا

ام حبیبہ رضی اللہ عنہا [illegible] عبید اللہ [illegible] سنہ ۷

ختم الاول

مع الاصول من حج كانت تحت عبيد الله بن جحش فولدت له حبيبة فكنيت

بها وهاجر بها عبيد الله الى ارض الحبشة الهجرة الثانية ثم تنصر وارتد

عن الاسلام ومات هناك وثبتت ام حبيبة على دينها الاسلام ... الاول

رضي الله عنها انها كانت تحت عبيد الله بن جحش فمات بارض الحبشة فزوجها

النجاشي ... النبي صلى الله عليه وسلم وامهرها اربعة آلاف

درهم وبعث بها اليه مع شرحبيل بن حسنة فقبل النبي صلى الله عليه وسلم

اخرجه ابو داؤد والنسائي ... مشکوٰۃ

کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آزاد زید بن حارثہ سے نکاح کیا چند مدت باہم اختلاط رہا لیکن حضرت

زینب حضرت زید کو متبنی کہتی تھیں اور اپنی کو نسب میں اشرف سمجھتی تھیں اسلئے حضرت زید کی خاطر

مکدر ہوئی حضور میں سرور کائنات کے زینب کی شکایت کی آپنی فرمایا کہ اپنی زوجہ کو اپنی پاس رکھو

خدا سے ڈرو پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام آئی وتخفی في نفسك ما الله مبديه لازی

یعنی اللہ تعالی نے وحی سے آپکو تعلیم دی اور صاف صاف اسکی تفہیم کی کہ زید زینب کو طلاق دیگی

اور آپ اوسی نکاح کرینگی پھر زید نے طلاق دیا حضرت زینب سے کنارہ کیا جب عدت کے ایام

گذری آپنی زید بن حارثہ سے فرمایا کہ تم زینب کے پاس جاؤ اور ہماری نکاح کا پیغام

اون تک پہونچاؤ زید فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھیجا ہوا زینب کے

گھر گیا اور بمقتضای احتیاط کے پشت دروازے کی طرف کرکے کہا کہ ای زینب زید تیری گھر آیا ہے

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام لایا ہے زینب نے کہا کہ جب تک ہم استخارہ خدای تعالی

سے نکرینگی لا یا نعم نکہنگی پھر اپنی مسجد میں گئیں اور استخارہ کی کے وہ ابھی نماز ہی میں تھیں

ہنوز اللہ تعالی نے آیہ فلما قضی زید منها وطرا زوجناکها نازل کی حضور نبی

دودھ پلانی کا اقرار کیا گیا تھا رضاعی بھائی تھے پھر کیونکر نکاح ہو سکتا ہے بحکم

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے عقبہ نے اسی ایک ہی بیبی کو چھوڑ دیا اور عقبہ کے بعد اور ظریب سے نکاح

کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کے نکاح ثانیہ کا حال دوسری باب میں کہونگا

بعد رفع اوہام کے بیہ موقوف عبارت کتاب مذکور ہوتا ہے شرفا اور اور نجبا اور اور بیون وچہا

زبان پر جاری نہ ہوکہ ہمین لفظ شرافت نہ رفعت ہے بلکہ بس اس سے اور واقعہ

شرافت سے بعید ہے باب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیون کے عدد میں اختلاف ہے لیکن گیارہ

گیارہ ہونا بلا خلاف ہے مواہب لدنیہ میں ہے انہ متفق علیہ انہن احدی عشرۃ لیکن

مگر بجز سوای حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے کسی کو دوسری نکاح کی نوبت آئی اور کسی کو

تیسری نکاح کی نوبت آئی تھی اگر دوسرا نکاح معیوب ہوتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ہرگز اس طرف مائل نہ ہوتے اور حضرت عائشہ رض پر حضرت خدیجہ کبری رضی اللہ عنہا کے

فضیلت کے کوئی محدثین قائل نہ ہوتے اب تھوڑا سا احوال ازواج مطہرات کے نکاح ثانیہ

کا بیان کرتا ہون اور اسکے بعد بنات اور اہل بیت اور بعض صحابہ کی نکاح ہونے کا حال

لکھتا ہون تا کوئی عامی بلا دلیل نہیں اور کسیطرح کا شبہ باقی نہ رہے

کا نکاح پہلی ابی ہالہ تمیمی سے ہوا تھا بعد اسکی عتیق بن عائذ مخزومی سے ہوا

بعد اسکی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کی نوبت آئی اور حضرت خدیجہ کبری نے یہہ

نعمت عظمی پائی مواہب لدنیہ میں ہے وکانت تحت ابی ہالۃ النباش ابن

زرارۃ فولدت لہ ہند او ہالۃ وہما ذکران ثم تزوجہا عتیق

بن عائذ المخزومی فولدت لہ جاریۃ اسمہا ہند

اونکی چچا زاد بھائی ہیں بکران بن

سبب نکاح ہوا تھا چنانچہ ام المومنین سودہ کو اونکی ساتھ اسلام لانے کا اور حبشہ کی طرف دوسری ہجرت کا — دیکھو نکاح ثانی ص ۹

اتفاق ہوا پھر جب یہ لوگ مکہ میں آئی سکران بن عمرو کا انتقال ہوا اور بعضوں کی نزدیک حبشہ میں وصال ہوا

پھر سودہ کا درجہ حق تعالی جل شانہ نے بڑہایا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا جامع الاصول میں ہے — سودہ سبی م

~~وكانت تحت ابن عم لها يقال له السكران بن عمرو اخو سهيل بن عمرو واسلم~~

~~معه وهاجرا جميعا الى ارض الحبشة الهجرة الثانية فلما قدما الى مكة مات~~

~~زوجها وقيل انه مات بالحبشة فتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم~~

حفصہ رضی اللہ عنہا کا پہلا نکاح خنیس بن حذافہ سے نکاح ہوا تھا جب بعد غزوہ بدر کے اونکا انتقال ہوا حضرت عمر نے

حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے انکی نکاح کا تذکرہ کیا فرمایا جب ان لوگوں سے جواب پایا رسول

صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کیا حضرت عمر نے ام المومنین حفصہ کا نکاح آپ سے کر دیا ~~جامع الاصول میں ہے~~

~~ام المؤمنين حفصة بنت عمر كانت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت~~

~~خنيس بن حذافة بن قيس بن عدي السهمي هاجرت معه ومات عنها بعد~~

~~غزوة بدر فلما تأيمت ذكرها عمر على ابي بكر وعثمان فلم يجبه واحد منهم~~

~~الى زواجها فخطبها رسول الله فانكحها اياها~~ ام المومنین [illegible] بنت [illegible] فرقانے میں ہے [illegible]

کا پہلا نکاح اونکی چچا زاد بھائی عبد اللہ ابی سلمہ بن عبد الاسد سے ہوا تھا بعد انکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا [illegible] میں ہے

حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ جب میری عدت گذر گئی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے میری پاس

نکاح کا پیغام بھیجا لیکن میں نے قبول نکیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجی ہوئی عمر بن خطاب میرے پاس

اور اپنی نکاح کا پیغام لائی پس ام سلمہ نے حضرت عمر سے کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جا

کر خبر پوچھاؤ کہ آپ تو ہم عورت غیرت صاحب اور عیالدار ہیں دوسری ہماری [illegible]

نکاح ام المومنین [illegible] حفصہ کا [illegible] اور ایسا ہی [illegible] جیسا کہ جامع الاصول میں ہے مرتد [illegible]

~~لہٰذا فرمایا نبی ﷺ نے اے علی تین چیزوں میں تاخیر نکرو ایک نماز میں جب اوسکا وقت آوے دوسرے~~

جنازے کی نماز میں جب حاضر ہووے جب وقت اوسکا آئے تیسرے بیوہ عورت کے نکاح میں جب کہ

مرد اوسکی نکاح کے قابل پاوے اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جب بیوہ عورت کے لئے

کفو پایا جائے اور کوئی شخص اوسکی نکاح کے لائق ہاتھ آئے ہرگز اوسکی نکاح میں تاخیر نکرو فورا

نکاح اوسکا اوس سے کردو پھر اگر نکاح عیب ہوتا ہرگز آپ تاکید نفرماتے بلکہ اہتمام مزید فرماتے

بلکہ منع کرتے لوگوں کو یاد رکھنے حیف ہے کہ بعض لوگ غفلت میں پڑ رہے ہیں اور بعضے جہالت

برادری میں اپنی شرافت پر مرتے ہیں اور عیب سمجھکر بیوہ عورت کا نکاح نہیں کرتے

دوستو فرمائیے جو کچھ رسول ﷺ جان و دل سے اوسکو تم کرو قبول وحی جبانی

~~پھر فرمانے بھی آپ سب مطابق اوسکی بتلا دیے ہے آپ ﷺ بیوہ کا نکاح پایا کرو تو~~

~~پھر از تزویج میں تاخیر نہ ہم نکاح اوسکا کیسے گرگوہ بست ... ہوے ایک~~

~~علم میں رحمت آتجاست علم میں رحمت آتجاست ایک عالم گرداوکی ہاں بیج~~

~~جبلرح ہے ... ہوں گرد شمع یعنی ایک عالم کو دیکھا پاکر پاس بیٹھیں کہ باتیں وہ بتلا کر~~

تیسیر الوصول میں ہے وعنه عن عمر رض قال ایما امرءة فقدت زوجها

فلم تدر این هو فانها تنتظر اربع سنین ثم تعتد اربعة اشهر

وعشرا ثم تحل اخرجه مالک ابن المسیب سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے فرمایا کہ جس عورت کا شوہر مفقود ہوجائے اور وہ عورت کسی طرح اوسکا پتا نہ پائے اس صورت

میں چاہئے کہ چار برس تک انتظار کرے پھر اگر شوہر کا نشان نہ ملے چار مہینا دس دن عدت

میں بیٹھے پھر جس سے چاہے نکاح کرے پھر اگر نکاح ثانی درست نہوتا حضرت عمر رضی اللہ

عنہ تحل کیوں ارشاد فرماتے ایسے عورتوں کو اباحت نکاح ثانی کا مژدہ کیوں سناتے

گو یہ حدیث امام مالک کے مذہب کے مطابق ہے لیکن حنفیہ کا بھی بعض متقدمین نے اُنکے قول پر فتوی دیا ہے
چنانچہ بزازیہ میں لکھا ہے اور بعض فقہا کی یہ رای ہے کہ امام مالک کے مذہب کے مطابق فتوی نہ دیں
بلکہ اوس عورت کو قاضی مالکی کے پاس بھیجیں تا وہ امام مالک رح کے مطابق فتوی دیوے اور اسکو دوسرا
نکاح کرنے میں مختار کرے لیکن ردالمحتار میں ہے کہ جب مفتی مالکی نہ ملے تو خود حنفی موافق مذہب امام مالک رح کے
ایسکے نکاح کرنے کا فتوی دے ~~جو مختار ہے قال فی البزازیہ الفتوی فی زماننا~~
~~علی قول مالک وقال الزاهدی كان بعض اصحابنا يفتون به للضرورة~~
~~واعترضه في النهر وغيره بانه لا داعي الى الافتاء بمذهب الغير~~
~~لامكان الترافع الى مالكي يحكم بمذهبه وعلى ذلك مشى ابن وهبان~~
~~في منظومته هناك لكن قدمنا ان الكلام عند تحقق الضرورة~~
~~حيث لم يوجد مالكي يحكم به~~ صحیح بخاری میں ہے عن عُقبة بن الحارث
انه تزوج ابنةً لابي اهاب بن عزيز فاتته امرأةٌ فقالت اني
ارضعت عقبة والتي تزوج بها فقال عقبة ما اعلم انك ارضعتني
فركب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فسأله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف وقد قيل ففارقها عقبةُ ونكحت
زوجاً آخر اسمه ظريب عقبہ بن حارث سے روایت ہے کہ انہوں نے ابی اہاب
بن ~~عزیز~~ کی بیٹی سے نکاح کیا تب ایک عورت آئی اوسنے عجب کیفیت سنائی عقبہ اور عقبہ
کی بی بی کو اپنا دودھ پلانا بیان کیا عقبہ نے ~~[illegible]~~ بیان کیا عقبہ کس
مسئلے کی تنقیح کے لئے مدینے میں آئے اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
تشریف لائے اور آپ سے اس مسئلے میں سوال کیا آپ نے یوں جواب دیا

وَاَنْكِحُوا الْاَيَامٰى مِنْكُمْ وَالصّٰلِحِيْنَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَائِكُمْ اِنْ
يَّكُوْنُوْا فُقَرَآءَ يُغْنِهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ ترجمہ اور
بیاہ دو رانڈون کو اپنے اندر اور جو نیک ہون تمہارے غلام اور لونڈیان اگر وے ہونگے مفلس ہونگے
اللہ اونکو غنی کریگا اپنے فضل سے اور اللہ سمائی والا ہے حق تعالی جل شانہ نے اس آیت مین نکاح ثانی
کے لئے صیغہ امر کا بمزید اہتمام کے ارشاد فرمایا اور غنا کے وعدے سے غریبون کے دل کو شاد فرمایا
سو فقر سے اپنے جو پریشان ہو ؛ تنگدستی سے اپنے حیران ہو ؛ نہ مال و اسباب اوسکے پاس ہو ؛
پاس اوسکے سوائے یاس نہو ؛ پاؤن مین رنج و غم کے ہو زنجیر ؛ تنہا خانے مین ہو الم کے اسیر
گر کریگا نکاح ثانی کو ؛ وہ غنی فضل حق سے بیشک ہو ؛ دور ہو جائے رنج و غم اوس سے ؛
ہر طرح ہو جدا الم اوس سے ؛ فقر و فاقے سے وہ نہو دلگیر ؛ غم و اندوہ مین رہے نہ اسیر ؛
فَلَمَّا قَضٰى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنٰكَهَا لِكَيْ لَا يَكُوْنَ عَلَى
الْمُؤْمِنِيْنَ حَرَجٌ فِيْۤ اَزْوَاجِ اَدْعِيَآئِهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ
اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُوْلًا ترجمہ پھر جب زید تمام کر چکا اوس عورت سے اپنی غرض حکمی دی ہم نے
نکاح مین دی تا نہ رہے سب مسلمان کو گناہ نکاح کر لینا جورون سے اپنے لے پالکون کے جب وے
تمام کرین اونسے اپنی غرض اور رہے اللہ کا حکم کرنا شان نزول اس آیہ کا یہ ہے کہ حضرت پیغمبر
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زید کو متبنی کیا اور حضرت زینب اپنی پھوپھی کی بیٹی کا نکاح
اونسے کر دیا میان بیوی مین موافقت کی صورت نظر نہ آئی بلکہ آپس مین عدم موافقت کی اتفاق
کی صورت دیکھی حضرت زید نے طلاق دیا نیز پہلے سے کفار اکثر کہتے تھے کہ عرب مین متبنی
بیٹے کی بیوی سے نکاح حرام تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زینب سے نکاح کرنے مین
تامل ہوا تب حق تعالی جل شانہ نے یہ آیت نازل کی اور حضرت زینب کو آنحضرت ص

[illegible]

کی نکاح میں دی پھر نو اس آیت کی نازل ہونی ہے وہ طریقہ سب کا چھوٹ گیا اور قاعدہ جہالت کا ٹوٹ گیا ہے واکہا اللہ کے احسان ہیں کسقدر ہے ... ہے ... فیض عام ہے غضب جسکو دیا اوسیے حلال ہے کسلیے کہتے ہو تم اسکو ... عَسٰی

رَبُّهٗۤ اِنْ طَلَّقَكُنَّ اَنْ یُّبْدِلَهٗۤ اَزْوَاجًا خَیْرًا مِّنْكُنَّ مُسْلِمٰتٍ مُّؤْمِنٰتٍ قٰنِتٰتٍ تٰٓىٕبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰٓىٕحٰتٍ ثَیِّبٰتٍ وَّ اَبْكَارًا

ا بہر اگر بنی چھوڑ دی تم سب کو اسکا رب ہے بی میں دی اسکو عورتیں تم سے بہتر حکم بردار یقین رکھتیاں نمازوں میں کھڑی ہوتیاں توبہ کرتیاں ... کی بجا لانیاں روزہ دریا بیان اور کواریاں شان نزول اس آیہ کا یہ ہے کہ جب حق تعالے جل شانہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بسبب چند کفتگو کے بیبیوں سے ملول پایا تب اوس خاطر آپکی ازواج مطہرات کو عتاب فرمایا کہ اگر تم لوگ سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں بیٹھو تھی ہو گے حق تعالی جل شانہ اونکو تم سے بہتر بیبیاں عنایت کریگا اور تم لوگوں کے عوض مسلمان با ادب تائبہ عابدہ ایمہ نکاحی اور بی نکاحی بیبیاں دیگا پھر اگر نکاح ثانی معیوب ہوتا حق تعالے جل شانہ کو اپنی محبوب کے لیئے کیوں مرغوب ہوتا پھر دیکھو ثیبات اور صفات میں مذکور ہے یعنے خیرا منکن کے بعد اور ابکارا کے قبل مسطور ہے مسلمات ومومنات وقانتات وتائبات وعابدات وسائحات کہ صفت یہ ہیں تو لفظ ثیبات بھی کیوں نہوگا صفت ای ماصفات ... ہوئی ہونکاح ثانی کے بہشت ہیں اگر اس سالی ہیں لکھوں کتاب دراز ہو جائی پھر بھی دریا کوزی میں ہے اسلئے ان چند احادیث پر اکتفا کرتا ہوں منکریں ملاحظہ فرمائیں اور اپنی انکار سے باز آئیں مشکوٰۃ شریف میں ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا علی ثلثۃ لا تؤخرھا الجنازة اذا حضرت والصلوة اذا جاءت والایم اذا وجدت

اللہ ۞ ایمان کی علامت ہے بس قرآن کی ذکر و یاد اللہ ~~سے بیجا و باطل جنت بیشک~~

قرآن کے جس مومن نے کی ۞ جنتی ہے جنتی ہے جنتی ۞ جسکو اللہ حق تعالی نے کہا ۞ پھر وہ اطہر کیون

نہ ہوگا دل ۞ تم سے جب لا تعضلوہن فرما دیا ۞ منع کیا باقی رہی اسمین یہ جا جو ہی پھیکے

و اللہ یعلم و انتم لا تعلمون کہکے منافع بیشمار ہونیکی طرف اشارا ہے پھر ہمارے اوسکو ہمارے علم تک کہان

گذارا ہے اور قوت مدرکہ کو اوسکی ادراک کا بیان یاد رہے کہ جو شخص سمجھے کہ نکاح ثانی بے سود ہے

بیشک اوسکا قول مردود ہے ۞ جسمین فرمائی خدا لا تعلمون ۞ دخل دینا اوسمین ہے بیشک

جنون ۞ یا جو شخص کہے کہ ہمکو خوب معلوم ہے کہ اسمین مطلقا نفع نہین بلکہ سراسر نقصان ہے بیشک

اوسکا قول مخالف قرآن ہے بلکہ وہ شخص در پردہ جناب باری کے علم کو گھٹاتا ہے اور اوسکی علم

اپنی علم کو بڑہاتا ہے ۞ علم باری کو سمندر فرض کر ۞ قطرہ اپنی علم کو اوس جگہ

بلکہ اوسکو اوس سے انور سمجھے ۞ اور اوسکو ذرہ سے کمتر سمجھے ۞ بلکہ تو اس بات کا کرے یقین ۞

جز خدا کی کوئی شی عالم نہین ۞ ہان جسے کچھ علم اوسنے دیدیا ۞ جیسا دیا ویسا وہ عالم ہوگیا

دونو علمون میں نہ کچھ نسبت رہی ۞ یاد رکھ یہ بات جو ہمنی کہی ۞

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ

أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ

فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۞ ترجمہ اور جو لوگ مرجاویں

تم میں اور چھوڑ جاویں بیبیان وہ انتظار کروا دیں اپنے تئین چار مہینے اور دس دن پھر

جب پہنچ چکین اپنی عدت کو تم پر گناہ نہیں جو وے اپنی حق مین کرین موافق دستور کے

~~[illegible]~~ خدا کو تمہارے کام کی خبر ہے حق تعالی جل شانہ اس آیت میں فلا جناح علیکم

~~[illegible]~~ ارشاد فرمایا بیوہ عورتون کو نکاح ثانی کا مژدہ سنایا پھر خدا کی کام میں دخل دینا

یہ نا موزوں

از نقد بر ہر

نادانی ہے اور نکاح ثانیہ کو حرام سمجھنا محض مقتضای بے ایمانی ہے جس میں ہو صفات حکم صفت کا

کون قائل ہو اوسکی حرمت کا؛ حکم دینا خلاف قرآن کے ہے سراسر خلاف ایمان کے ہے

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً
لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اور جو لوگ تم میں

مر جاویں اور چھوڑ جاویں عورتیں وصیت کر دیں اپنی عورت کی واسطے خرچ دینا ایک برس تک نکال

دینا پھر اگر نکل جاویں تو گناہ نہیں تم پر جو کچھ کریں اپنی حق میں دستور کی بات اور اللہ زبردست

ہے حکمت والا شان نزول اس آیت کا یہ ہے کہ حکیم بن حرث نے جب مدینہ منورہ کا ارادہ کیا

اولاد اور ماں باپ اور بی بی کو ساتھ لیا الغرض جب مدینہ طیبہ کو پہنچے اجل آئی وہیں وفات پائی

حضرت جبرئیل علیہ السلام آئے اور یہ آیت لائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحکم خداوند تعالی اوسکی ماں باپ

اور اولاد میں مال تقسیم فرمایا اور بی بی کو کچھ نہ دلوایا اور ورثہ کو حکم کیا کہ ترکہ سے اوسکی زوجہ کو

نفقہ دیا کریں اور چونکہ عدت وفات کے اوائل اسلام میں ایک سال ہی حکم ہوا کہ ایک سال تک نفقہ دیتے

رہیں اور اوائل اسلام میں یہ حکم تھا کہ جب کوئی اپنے میں موت کی آثار دیکھے اپنی زوجہ کے حق میں

وصیت کرے کہ ایک سال ورثہ اوسکی خبرگیری کریں اور زوجہ کو اوسکے گھر سے نہ نکالیں اگر وہ

اس مدت میں خود گھر سے نکلے اور بطریق شرع کے دوسرا نکاح کرے تو ورثہ کچھ اوسکی مختار نہیں

انکو اسکی باز رکھنے کا کسی طرح اختیار نہیں ہے پھر حق تعالی جل شانہ نے بمقتضای عنایت کی ایام

عدت کو ایک سال سے گھٹایا اور چار مہینے دس دن ٹھہرایا سو ہے حکم شرع بیوہ کو عدت کے واسطے

دس روز اور چار مہینے کرے شمار؛ عدت میں وہ مجاز نہیں ہے نکاح کرنے کی [illegible]

بعد یا اوسکو اختیار؛ عدت کی بعد شوق سے بیوہ کرے نکاح کچھ ننگ و عار [illegible]

کیا عمدہ حکایت ہے کہ رفاعہ کی بیبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اپنی کیفیت کہ سنائی کہ نکاح رفاعہ سے ہوا تھا سو اوسنے طلاق دیا اور طلاق باین ہوا عبد الرحمن بن زبیر سے نوبت نکاح کی آئی پھر اوسکی کیفیت مثل ریشم کے کپڑے کے نظر آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ تعلیق پیدا ہوا آپنے تبسم فرمایا اور کہا کیا تو چاہتی ہے کہ رفاعہ کی طرف رجوع کرے اوراوسکے نکاح میں رہے اوسنے کہا ہاں یا رسول اللہ ایسا ہی چاہتی اور یہی دل کی تمنا ہے آپنے فرمایا کچھ ممکن نہیں جب تک وہ تیرے شہد کا مزہ نچکھے اور تو اوسکے شہد کا مزہ نچکھے ~~اور دل کا ملاپ نہو~~ دستورغایت القرف سے دیکھو اس آیت میں غایت مذکور ہے حتی تنکح زوجا غیرہ مسطور ہے اگر نکاح ثانی درست نہو حتی تنکح زوجا غیرہ حق تعالی جل شانہ اپنا ونفرما تا اور زوج اول کی حلت کی غایت دوسرے نکاح کو نہ ٹہراتا اور رفاعہ کی بیبی عبد الرحمن بن زبیر کے ساتھ نکاح کرنے کی اجازت کب پاتی اور بیباکانہ شکایت کا کلمہ حضور میں کب زبان پر لاتی صاف ہی اس سے ایا عموم دستور سے آیت دیکھو ۞ لا تحل ہے مغایبنک ۞ اوسکی آیت میں ہی غایت دیکھو ۞ سندوار برکسے ہے رحمت اوسکی ۔ ~~دنیا~~ ملک کے غایت دیکھو ۞ دوسرا حال کا نتیجہ ال سے بھی عسیلہ کی روایت دیکھو ۔ دوسرا ۔ ۔ ۔ نمبر وَ اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوْهُنَّ اَنْ يَّنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ اِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوْفِ ذٰلِكَ يُوْعَظُ بِهٖ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْاٰخِرِ ذٰلِكُمْ اَزْكٰى لَكُمْ وَ اَطْهَرُ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۔ ترجمہ جب طلاق دی تمنے عورتوں کو پھر پہنچ چکیں عدت کو تو اب نہ روکو کہ نکاح کرلیں اپنے خاوندوں سے جب راضی ہوجاویں موافق دستور کی یہ نصیحت ملتی ہے اوسکو جو کوئی تم میں اللہ پر یقین رکھتا ہے اور پچھلے دن پر اسمیں سنوار زیادہ ہے تمکو اور ستھرائی اور اللہ جانتا ہے

اور تم نہیں جانتے۔ شان نزول اس آیت کا یہ ہے کہ معقل بن یسار نے اپنی بہن کا نکاح ایک
شخص سے کیا اوس نے اوسے بعد چند روز کی طلاق دیا جب اوسکی عدت گذر گئی اوس شخص نے پھر اوسکی
نکاح کی خواہش کی پھر معقل بن یسار نے اوس شخص سے یوں کہا کہ تب مرتبہ ہم نے اوسکا تجھسے
نکاح کیا تو نے اوسے طلاق دیا اب پھر تجھے اوسکی نکاح کی تمنا ہے اور تو اوسکی عقد کی خواہش کرتا ہے
قسم خدا کی کہ اب ہم کبھی اوسکا نکاح تجھسے نکرینگے اور اس میدان میں ہرگز ہرگز قدم نرکھینگے اور وہ عورت
بھی چاہتی تھی کہ کسی طرح اوس مرد سے اوسکا نکاح ہو جاوے اور وصال ہے فیمابین کے خاطر کے کدورت دور ہو جاوے
تب یہ آیت نازل ہوئی بیان مراد حاصل ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اونکی نکاح کا حکم فرمایا
ان لوگوں کا شاید مقصود کنارہ میں آیا خلاصہ مضمون آیت کا یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیبی
کو طلاق دیوے اس عورت کو چاہیے کہ گذرنے تین حیض یا تین مہینے کے دوسرا نکاح نکرے اور بعد گذرنے
اس مدت کی کسیکو اوس عورت کی نکاح ثانی کی منع کرنیکا اختیار نہیں پھر اگر اب کوئی شخص منع کریگا
تو اوسکا قول ہرگز لائق اعتبار نہیں اب اس آیت میں تامل کرنا چاہیے کہ اللہ تعالی نے اول ذکر طلاق
کا کیا اور مطلقاً اوسکی برائی اور ہجو مذکورہ کی ملکہ کی طرح سے دوسری نکاح کرنے کی ترغیب دی
لوگوں کو حکم کیا کہ منع نکرو تب وہ کہ نکاح ثانی سے باز رکھیں [illegible] صاف اس آیت سے
معلوم ہوا کہ یہ حکم اون لوگوں کے واسطے ہے جو خدا کی نعمت اسے صدق ایمان رکھیں اس سے معلوم
کہ جو لوگ بیوہ جانتے اس حکم کے اسکے قبول کرنے کو اور عمل کرنے کو عار و ننگ سمجھیں وہ منافق
ہے گمان نہیں [illegible] دوسری نکاح کو بڑا پاک کرنے والا ٹھہرایا چنانچہ اس آیت میں
ذٰلِکُمْ اَزْکٰی لَکُمْ وَاَطْهَرُ کا کلام ارشاد فرمایا یعنی کہ دوسرا نکاح کرنے سے عورتیں زنا وغیرہ سے
~~نجاست سے خوب پاک رہینگی اپنا مقصود رہنے میں بے پاک رہینگی [illegible]~~
~~[illegible] پاک کرنے والا فرمایا اوسکا عیب سمجھیں [illegible]~~

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہزار ہزار حمد خدا کو جسنے مطلقہ کو اباحت نکاح ثانی کا مژدہ سنایا بیوہ عورتوں کو دوسرا نکاح
مباح فرمایا فانکحوا الایامی ارشاد کیا اور یغنیہم اللہ من فضلہ سے نکاح کرنے والوں کی دلونکو
شاد کیا صدقے ہونے کا مقام ہے سبحان اللہ کیا احسان عام ہے اوسکے احسان عام کے صدقے
ایسے محسن کے نام کے صدقے اور لاکھ لاکھ درود محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر جسنے مومنین
متبعین کو النکاح من سنتی کی بشارت دی اور غیر متبعین کو فمن رغب عن سنتی فلیس
منی کی اشارت کی بیبیاں اوسکی امہات مومنین عین بر اقوال اوسکے موافق شرع متین ہیں
بیوہ عورتونکو نکاح کرنا اوسکی سنت ہے اوسکی اتباع میں سراسر وقار ہے عزت ہے اور اوسکی آل و اصحاب
پر جو عرب کے سردار تھے بیوہ عورتوں کی نکاح کر گئے جیسا بیٹیاں ہیں حکم جناب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کا بجا لاتے نکاح کرنے میں عار کرتے تھے آپ کہتا ہے حکیم وکیل احمد سکندر پوری
صانہ اللہ عن الشرور المعنوی والصوری اگرچہ کہ اس زمانے کے شرفا جہالت میں پڑے ہیں اسلئے بیوہ
عورتوں کے نکاح ثانی کی باب میں مخالفت کی بحث پر اڑے ہیں کوئی کہتا ہے نکاح ثانی ممنوع ہے
کوئی کہتا ہے شرفا بیفون [?] کو اس سے احتراز خوب ہے کوئی کہتا ہے نکاح ثانیہ کرنا رذیل کے نشان ہے

کوئی کھتا ہی جو نکاح ثانی کرتا ہے نادان ہے کوئی کھتا ہی نکاح ثانی کی ایسی کیا ضرورت ہے اللہ تعالی نے نہیں فرمایا
کوئی کھتا ہی کہ کھیں حدیث میں بھی نہیں آیا کوئی کھتا ہی کچھ حکم نیا ہے کوئی کھتا ہی مگر عالموں نے گڑھا ہے
کچھ سبب ~~سکی~~ نجاست حکو علاۓ کچھ اونکی جھالت کا خیال ہو ~~کھاں بیان سکیا جاوے کچھ کھان تک~~
کا ~~تذکرہ وفیات~~ دل میں یہ آیا کہ ایک رسالی میں چند آیتیں اور حدیثیں مثبت نکاح ثانی کی لکھی
جاوین تا یہ لوگ ایسی کلمات زبان پر نہ لاوین اور کچھ سمجھیں کہ یہ مسئلہ محض بے بنیاد نہیں علما کی بنایا ہوا ہے
اور اوسمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اونکی اصحاب رضی اللہ عنہم کی ازواج اور اہل بیت کے نکاح ثانی کا
احوال مذکور ہو تا انکی لوگوں کی نکاح ثانیہ کے عیب ہونے کا شبہہ دور ہو ~~اور کچھ حکایت~~
~~نکاح ثانیہ کی فضیلت اور سنتی کی احوال~~ معلوم ہو اس رسالے کتب مستندہ سے اس رسالی کو مستنبط کیا اور نام
اسکا تشئید المبانی للنکاح الثانی رکھا جانا چاہیے کہ چونکہ کچھ لوگ قرآن و حدیث سے نکاح ثانیہ
کی ثابت ہونے کی منکر ہیں اور اسلاف کی تکرانی پر مصر اور رواج کو دست آویز بنانی ہیں اور شریعت
پر مطلق لحاظ نہیں زمانہ اسلئی حکم لازم ہے کہ پہلے باب میں آیات واحادیث مثبتہ تحریر کریں
اور دوسری میں امہات مومنین اور ازواج اصحاب رضی اللہ عنہم کے نکاح ثانیہ ہونے کے تقریر کریں
اور تیسری باب میں رواج کی تبعیت سے کونکہ لازم آتا ہے بشرح لیے ہر قوم ~~سے~~ ~~حسن وبا~~ کر کرنے
کیفیت واقعیہ معلوم کریں ہو آپ لوگ اس رسالی کو پڑھیں اور تبعیت قرآن وحدیث اور امہات مومنین
کے کریں واللہ یھدی من یشاء الی الصراط المستقیم واعوذ باللہ
من الشیطان الرجیم پہلا باب پہلی آیت فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ
حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ترجمہ اگر اوسکو طلاق دی تو اب اوسکو حلال نہیں وہ عورت
اوسکی پر جب تک نکاح نکری کسی خاوند سے اوسکی سوائی یہ آیت تمیمہ کی شان میں نازل ہوئی
یا تمیمہ بن عائشہ بنت عبد الرحمن میں نازل ہوئی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

از تفضلات یزدانی و فیوضات سبحانی رسالهٔ تشیید المبانی و گنجینهٔ المعانی اعنی

از تصانیف جناب مولوی حکیم وکیل احمد صاحب سکندرپوری [illegible]

۱۲۹۴

تشیید المبانی للنکاح الثانی

[illegible]

بتصحیح [illegible] حکیم [illegible] محمد [illegible] ادام الله [illegible]


Indian Council for Cultural Relations
New Delhi
Library

به دوست وفادار گرامیم سیمین
به نشانه‌ی دوستی تقدیم شد

۱

تحریر فرماتے ہیں کہ یہ ہے ۵ ابرار سے سال ابن جنی محقق شد نجات و تیر :: کہ یہ در ایک آ

یا دکھانا دیا دکھایا ست بود رانیہ :: اور صاحب تفہیم اللہ نے کھیں لکھیں تحریر کیا ہے کہ وہ کان معجزہ سے

معجزہ کا مراد ہے حالانکہ ایک بھی ایرا : ہے اور صدر الدین آپ تحفہ تحریر فرماتے ہیں کہ بدعات

وکرامات کو بھی معجزہ مجازا کہتے ہیں اب آپ اوسکا انکار نفرمائیں چون وچرا از زبان بر نیاید

اور ایک کلمہ درازی سے ایک بیجا نزاکت پر حرف آیا مجی الدولہ مرحوم نے کالیاں دیں تیشہ سے نکلوا

ورنہ ہرگز ایک حرکت پر حرف نہ آتا کوئی کسی کے عزت کی سے ایک تیشہ سے نہ نکلوانا ۵

گل و گلچیں کا گلہ بلبل خوش لہجہ نکر تو گرفتہ رہو ایسے صدا کے عبث ::

قولہ افسوس صاحب واضح ہو کہ یہ عبارت تفہیمات کی مسلک مخالف کلام جمہور اہل سنت ہے

کسی مجمل سے درست کھیں ومن ادعی فعلیہ البیان اور صاحب تفہیم اللہ نے اسے سبب

توضیح کے لیئے اوسکی دو مجمل تحریر اور دوسری کو توضیح تمام تحلیل فرمایا

قولہ معجزہ ضروری ہے اوسکو کہتے ہیں الخ واضح ہو کہ عبارت شرف کے جو مینہ میں تحریر

اوس سے یہ کھیں معلوم ہوتا کہ معجزہ ضروری ہے اوس کے کہتے ہیں جو بعد دعا کے واقع ہوئی

پس تقریب تام نہ ہوئی اور کھیں عبارت تفہیمات سے یہ کھیں مستفاد ہوتا کہ یہ کسی دلیل

جواب ہے کسی معترض کے طرف سے تنقیح ہے اور شق ثانی کر کے دو احتمال ستخرج وفا

ایک ایجاد ہے کسی عالم نے غیر تحریر فرمایا آپ ایسکی سند تصحیح کرنے کے لیئے تحریر فرمائیں تا خفا کی ہو

ہو جاتی اور سیری احتمال کا تکلیف ہماری مدارک کے چند دن بھیں

قولہ واضح ہو کہ معراج کو حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب مدارج النبوۃ ، لیکن معجزہ اسکو کہا

میں از قبیل معجزات لکھا ہے اگر اسکو شک ہو تو اسکو ملاحظہ فرماویں قصہ اگر نہ معجزہ کو

غیر معجزہ سمجھو تو کیا

قولہ اور زیادہ حقانیت آپ درحقیقت کی باریک بینی کا دعویٰ جو مولوی عبدالحکیم صاحب کو ہا عرض

محقق نے ہو اور یہ بات ہے اس روپیہ کو آپ کے زبان زد خرد و کلاں ہے آپ اور سب

مو رخ فرمائی عدالت فوجداری اور عدالت دیوانی ہر کس میں اس مقدمہ کو دائر کرائی

فوجداری سے تو اس کا حکم نفاذ پاگیا دیوانی پر کسی سے رو ہے دیوانی کا حکم ہو گا تو ہے

لولا الاعتبارات لبطلت الحکمۃ بجا اور صادق ارشاد ہے اتنا مقدمہ

اپنے صحیح تصرف پر دو حیثیت سے دائر کیا جاتا ہے

بقیہ تقریر بکر ... و ... مصرف ... در فصل اول صاحب کشف ... مرقوم ہے ... زبان ... اصل حقیقت ... نہ سمجھا ... نہ ... دل ... سے



بدا امتراح فاحمد الله حمد الشاكرين واصلي على سيد المرسلين

وعلى آله واصحابه اجمعين

لقد تم بعون الموفق المقام

على يد العبد الاثيم [illegible]

في [illegible]

من شهر الصيام

سنة ١٢٠٣







حاشیہ تبصرہ رد حاشیہ تکملہ مولوی احمد علی رام پوری سے

قولہ نوٹ عرض یہ ہے کہ دو محمل جو ارقام فرمائے ہیں الخ جا بجا جملی کرتے ہیں نقطہ اندر یہ عبارت نفحات کے۔

دو محمل نکالے ہیں محمل اول بوجوہ کہ باطل کیا شرح کو ارشاد فرمایا [illegible] وجوہ باطل فرمایا

حسین سے بشکریہ کی پسبادت کے تجیہ ہا [illegible] اگر محمل اول مشتمل ہو [illegible]

او سے بیان کیے ہے اول کیوں لاتے اور اگر محمل دوم کہے بیکلید پر سے کو علاوہ سوز [illegible]

نسبت دو ہو جا لگا جو کہ مذہب عکس کے قریب تر لگا اور کہ ان دونوں محملوں کے

کوئی محمل قریب الفہم عوام کے نہیں ہے اور کہ احمد علی رام پوری نے جو دو محمل نکالے ہیں

عبارت نفحات سے اور دوسرے تجیہ دو کا نہیں کہ ہے گا و رسوز ہنا رہنے لطف بھی ہے کہ

با وصف ادعا ہمہ دانی عبارت نفحات کے جو تحریر فرمائی ہے اوسکا ترجمہ میں کے مقام پر کیے

کیا ہی ہے حل اسکا کا ترجمہ کیا بنیاد ان کی تحریر فرما تے ہیں تحت کا ترجمہ جو تحریر میں لائے ہیں

ہذا کا ہذا اسکا تحت سمجھ کر آج اس حصہ میں تحریر کرتے ہیں اور من جملۃ الاسرافات الخ کو جملہ سمجھ کر

اور حال انکہ یہ اوسے او تعلیم کرتے ہیں اور والمعجزات الخ سے الخ جملہ مقدم اوسے اوپر کے جملے۔

عدد کرتے ہیں اور محض یہ سمجھ اور معجزات خبر جملہ الخ تحریر فرماتے ہیں اور اسکے بیان میں معجزات

کے ترجمے جب خبر مذکور کے عبارت پڑھا تے ہیں اور کہا خبر عنہ قبل وجود کے نکلی صلی اللہ

تعالی علیہ و آلہ وسلم نے وہی الخ تحریر فرماتے ہیں طرح یہ ہے کہ حاق ترجمہ میں آئے۔

طبیعت سے زور دکھاتے ہیں فقری کا فقرہ محمل حسب کچھ سیاق و سباق کو [illegible]

ذرہ نواز دفتر سیاہ العباد میں ہے یا بعد العبادت میں ہے یا بعد آو نقل کر کے محاورہ ہندی کے

خلاف ہی اور سب مثار آرزو اور اسکی حکایت نقل کر کے بتا دی ۔ اور مجمات دوم مندرجہ رسالہ القلم

بھی صحیح ہے لیکن قریب الفہم عوام الناس کے نہیں ہے [illegible] دعوت کس فرقہ کے سبب لکھا

ہے اسکا دھوکہ ہو گیا دفتر کا دفتر دھو گیا اسلئے کہ مجمات ثانیہ بھی سراسر مولف ہے مقصود بھی

اسکے خلاف مسلک جمہور ہے ۔ آیا بزرگ ہیج سب کے طول میں ہے مضمون ربط یا مضمون روایت ہے ۔

سوال اور قریب الفہم نہیں کا صاف بعضیات بر الزام ہے اسلئے کہ یہ مجمات گویا اوس

کا کلام ہے رب آپ کو بجز اسکے اور کچھ چارہ الفہم [illegible] کا [illegible] نہیں ۔

اور یہ بھی صاف آپکے انکار سے ظاہر ہے کہ یہ مستند نہ بجز یہ خود رسالہ ظاہر ہے ۔

اور آپ نے جو اسکی اثبات کے لئے [illegible] ہے اور اوس پر یہ بھی الانتاج ہوتا ہی ہے

لو ینتج الفرض منا یخرق عادۃ متقدم علی الدعوی وکل خرق عادۃ متقدم علی الدعوی

لیس من المعجزات اسکے مقدمات آپ کے نزدیک درست نہیں نظر آتے حضور [illegible] کلام

کے دیکھیے بھی کہ صفحہ [illegible] میں ہے اور [illegible] ارہاص وغیرہ اشتقاق کے حساب سے [illegible] ہو چکا ہے [illegible]

ارہاص تو معنوا وغیرہ اقوال [illegible] ثابت کر چکا ہوں اور [illegible] حضرت عزیر

اور دیکھئے ایک صاحب کے حساب کے صفحہ [illegible] میں ہے [illegible] ثابت ہوا کہ شق قمر بعد دعوی کے تھا

بھی حضور [illegible] صاحب کہ شق قمر نزدیک [illegible] خرق عادت مقدم دعوی ہو [illegible]

اور تحریری کے کلمات کی یہ صورت ہے کہ متکلم اول کی تقریر سے ثابت ہے کہ جو خرق عادت کے

بعد دعوی ہوگا اوسکا مطلوب ہونا جیسے ثبوت ما صدر وہ معجزہ ہے [illegible] کہ جو خرق عادت

کہ دعوی پر مقدم ہیں معجزات سے نکلیں جس طرح خلاف ہو۔ [illegible] صورت پیدا

کری کیا یہ شکل۔ کیا خوب قضیہ کا نتیجہ کا دیکھا۔ اور اس محال دوم پر جواب متکلم

لیکن یوں التیام کیا ہو سکتا ہے لیکن اونکے تفصیلات و تشریح سے فائدہ عام مقصود نہیں ہوتا اسلئے

سمجھ قلم کو میدان تحریر سے روک کر اس کلمہ کو مدالی اور دروں نامتناہی پختم کرتا ہوں

اگر اس قول کا یہ مطلب ہے کہ متکلم کا جواب اس محال دوم پر ہو

تسلیم ہو سکتا ہے اور جواب وہ ہے جو آپنے حاشیہ میں لکھا ہے یعنے تسلیم کیا کہ معنی تسلیم التقرر کی

بحار میں دیکھا نہیں نہ وہ آنت مثبت کیا ور معجزہ تھا بلکہ جو معجزہ تسلیم کا اوسمیں [illegible]

اسلئے متحقق ہوا کہ اتفاق طلعت بحث سے مرعوب واقعی ہوا تھا نہ بوجہ اشراق [illegible] انتہی

بہیلے تو اس جواب کی تقریر کیا ہے آپکے فہم پر ہے قطع نظرات کہ جواب ہے [illegible]

یہ شبہہ ہے اور اگر یہ مطلب ہے کہ اس محال دوم سے متکلم کے روئے کا جواب لکھتا ہے اوسکے جواب میں

ہم لکھتے ہیں کہ سیاق و سباق سب اسکی آنکھوں کے آگے ہیں اور تفصیل اوپر گذری واللہ اعلم بالصواب

والیہ المرجع والمآب آپ سے اسقدر توقع ہے کہ [illegible] اس عاجز کو معاف فرمائیں اور انصاف

کو دخل دیکر دیکھیں کہ کہنا ہے یا نہیں آمین و اللہ یہدی من یشاء و ہو الموفق

ز تن قرآنیات قیامت سے جو مبعوث ہے بعض ہے عبارت تفہیمات بدیں لحاظ کہ بیچ نیست کو

دخل نہ دیجیو، اگر در محل اول و عالم کو حاجت نظم اندریں شاید اس سبب سے ترک اندراج

راست مسطور ہے فرمایا کہ بر وقت تالیف رسالہ ۱۲۸۴ ہجری یہ کل تعلقات انکی باہم

موجود نہ تھی سو اخیر ملاحظہ عبارت سابقہ کے بعد عبارت وانہ حجوات آخرہ کا ملاحظہ

کیجیو محال ہو تو لادینے کلمہ حصر کے نکتہ تعجب ہے کہ ایسے محاورات کو

جسکا بطلان تو خود ہوچکا آپ اپنے وادہ فرمانے بعض آنچہ زیر کردہ باشد و من کہ ہنگام مستقیم

پر معرض عایت جس آدم اس محال کے ابطال کیے ہیں تحدد پر کیا بات موقوف علیہ منفصل فقرہ

حسب دلالت صحیح کے پہنے کا فروداشتہ ہے اور اسکی عبارت اور اسکے عدم اندراج کا جواب تسلیم

ہے اور اکیو اس حصوبہ کا مجہ بیان کہ سو اخیر اسی سے ربط فقرہ منسل آو فقرہ ح کے ابتدائی علم

سے بے ساختہ نکل آیا اور چھپے سے آور تہیہ اسکا رہا یا قال لیکن الحمدللہ کہ مولوی عبد الحلیم صاحب

ممدوح العصر نے محال اول کو کہ جسکو بعض لوگ صحیح اور واقعی جانتے تھے بنظر سخافت کے

وجوہات معلقہ ترے سے بلا فرمایا کہ ۱۲۸۴ ہجری میں بیچ مطبع منشی بخش خان لکھنؤ کے

مطبوع کرایکے جلد آخر رسالہ ہشتم دیکر ادیا کہ ابطال اوسکا مشتہر آو فقرہ صورہ ایکہ

علمائے حرمین شریفین زادہا اللہ تعالی شرفا و تعظیما کے مواہیر سے ملیح کر دیں اور ۱۲۸۴ ہجری

میں عند الملاقات کے راقم الحروف سے بہ سبب عدم اندراج اس محال ادلی کہ نہ ہونا

کتاب

کہ تفہیمات کا [illegible] سے پہلے روک رکھا تھا [illegible] فرمایا اور تفہیمات کو داخل کیا۔

جزاه الله خیر الجزاء [illegible] آپ نے تفہیمات کے [illegible] ہو مانے ہیں

[illegible]

ورنہ مجھ کو اول اول صحیح سمجھتے جاتے ہیں اگر آپ سمجھتے ہیں اونکا نام [illegible] عبارت

~~تحریر فرمائی اور آپ [illegible] جو فرماتے ہیں [illegible] صحیح [illegible] اگر آپ [illegible]~~

~~اونکا نام [illegible] اور اونکی عبارت تحریر فرمائی~~ اور آپ یہ جو فرماتے ہیں کہ حضرت مولوی عبد الحکیم [illegible]

پوچھنا اسکا جواب ابھی گذر چکا کہ رسالہ [illegible] کے لیے [illegible] اوس قدر عبارت جو نظم اول

میں ہے کافی ہے یعنی اوسکی عدم اندراج کا جو اشارہ ہے قطع نظر اسکے جب آپ اپنی [illegible]

کا حال دیکھ چکے عجب ہے کہ کیونکر دوسرے کا نام [illegible] زبان پر لاتے ہیں [illegible] فرماتے ہیں

یا خواب میں کچھ [illegible] لاتے ہیں [illegible] کہتے ہیں [illegible] خواب میں معراج ہوئی ہے [illegible]

[illegible] میں لکھی ہو تو نہیں ہے [illegible] لیکن اس امر کا جواب راقم الحروف کو معلوم نہیں [illegible]

اگر کتاب تفہیمات موجود نہ تھی تو خطبہ کتاب [illegible] عبارت کس طرح رسالے میں نقل کر

لعل الله يحدث بعد ذلك امرا [illegible] عبارت [illegible] سے جسکو [illegible] ظاہر ہو گیا [illegible] اسقدر [illegible]

پیغمبر [illegible] ہو گا [illegible] میں [illegible] مشہور ہے [illegible]

اس [illegible] میں مشہور ہے کہ سلطان غازی انار الله برهانه فرماتے ہیں

سچ ہے [illegible] زمانے میں وہ بھی [illegible] کچھ [illegible] سخن میں [illegible] اور کم [illegible]

اور انتہا رکے لیئے جیسا کہ حضرت [illegible] باللہ من شرور انفسنا ومن سیئات اعمالنا اور ایکی

عائشہ کا وجع ضمیر کے قریب مذکور نہیں ہے اسی لئے عبارت کا مطلب نہیں ہے ایسے عائشہ کے

ضمیر مرجع کے کلام میں [illegible] ہوگا [illegible] اس مرجع کے لئے زائد واصلہ

درکار ہے کہ [illegible] [illegible] ہے [illegible] ایسے زائد کو [illegible]

[illegible] اور حنفیہ وجود اتفاق [illegible] [illegible] ان قولات کو منسوخ

وغیرہ قول کے نزدیک اہل سنت کے نہایت [illegible] ہمارے اس دعوی پر خود [illegible] کے

قول صلی اللہ علیہ وسلم [illegible] جانے گے [illegible] اشہد وا گواہ ہے [illegible]

لفظ الدرر [illegible] الفاظ موصوفہ کو بعض [illegible] روایات احادیث شریف کے نقل فرمایا ہے

[illegible] بعد آپ صلی [illegible] مذاق [illegible] کے گفتگو فرماتے ہیں اور

حدیث کو [illegible] زبان پر لاتے ہیں [illegible] سمجھتے [illegible] ایسے [illegible] ہے

اور ایسی گواہ آپ ہے کہ [illegible] پس متحقق ہوا کہ قول [illegible] کا

حجت کا مذہب [illegible] اور [illegible] بعض [illegible] بر خلاف طریقہ جمہور اہل سنت

کے [illegible] تمام ہوا [illegible] ہماری تحریر سے [illegible]

کلام [illegible] [illegible] حجت ہے [illegible]

[illegible] اول کے خلاف طریقہ اہل سنت ہے [illegible] حجت [illegible] کیونکہ [illegible]

انما

سا تھا کہ [illegible] اپنے عصر میں شق قمر ہو گیا ہو [illegible] ہے تو [illegible] دیکھا سو اگر [illegible]

اور موضوعہ حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا جیسا کہ [illegible] جو موجب [illegible]

سے [illegible] نے مصنف کیا ہے کہ وہ کتاب [illegible] معجزہ [illegible]

تو جواب اسکا مصنف [illegible] نے اپنی قول موصوف میں بطریق منع [illegible]

معجزات [illegible] سے [illegible] ہے کہ [illegible] عصر میں ظاہر ہوا [illegible]

قیامت [illegible] کیونکہ [illegible] آیت قیامت [illegible] حضرت صلی اللہ علیہ وسلم [illegible]

معجزہ [illegible] واقع ہو [illegible]

دلالت کرتا ہے [illegible] سے [illegible]

[illegible] الفاظ [illegible] مثل [illegible]

قطع نظر اسکے کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے [illegible] کے اوقات [illegible]

عبارت سے منع [illegible] عبارت کا [illegible] ہے تعجب [illegible] ہے

کہ آپ [illegible] اپنی [illegible] عبارت [illegible] توجہ [illegible] عبارت کے

سیاق و سباق [illegible] عبارت کتاب [illegible] فرمانے [illegible]

اور باوجود [illegible] آئینہ [illegible]

کہیں اور [illegible] شکستہ ہے [illegible] ہے

[illegible]

زمین کے ثبات انشق القمر فعندنا لیس من المعجزات ہے یہ عبارت سے یہ مذہب معتزلہ کا ہو کر ثابت
ہو نہ کہ یہ قید کہیں صحیح مذکور نہیں اگر کہئے انشق القمر میں تو خود دعویٰ ہے اور دعویٰ سے یہ مذہب معتزلہ کا
باطل ہوتا ہے ہم کہیں گے کہ اس کا جواب بہر تقدیر ہے چاہئے کہ اس سے یہ مذہب معتزلہ باطل ہو جاتا
کہ اب پر اس طلاق کے و تاموں میں قید کرنا ہے گا تو اس سے ... و معتقد نہ
اعتبار بوجہ دعویٰ کے مطابق جمہور کے کیا اور اسے نیز لفظ عندنا و اکثر حضرات مذہب معتزلہ کے یا
واسطے احتراز فیما بینہ وبین اللہ تعالیٰ کے لکھنا اولی بلکہ واجب ہو کیونکہ علماء و جمیع عدید کے ہے سو مطابق اسے صریح
صریح کے سا یہ لکھنا واجب ہے از ... موافق محققین کے جیسے ابن حجر
میں صحیح لکھتے ہیں کلام صاحب تفہیمات کا موافق جمہور کے ہو کا اس لئے کہ جمہور اہل سنت کے نزدیک
نفس شق معجزہ ہے اور اعتبار بوجہ دعویٰ کے عبارت تفہیمات کی کہیں مذکور نہیں اور اگر مذکور ہو تو کہ
حضرت تفہیمات کے اس کلام میں صحت معتزلہ کے تردید نہیں ہے اور یہ لفظ عندنا سے
اگر یہ مقصود ہے کہ مذہب اہل سنت میں برخلاف مذہب معتزلہ کے تو اصل اعتراض رجوع کرتا ہے
یعنی یہ مذہب جمہور اہل سنت کا صحیح ہے اور اگر یہ مقصود ہے کہ کاراً اختصاص ہم مذہب ہے معتزلہ کا
نفس تو لفظا عندنا چاہئے نا کروا ... معلوم ہو کہ یہ مذہب حضرت صاحب تفہیمات کا ہے
ورنہ اشتباہ ہوتا ہے کہ شاید نہ یہ مذہب جمہور کا ہو والوجہ اس سے مختلف قضیہ میں عندنا
لکھنا مناسب نہ تھا اور اگر احتراز فیما بینہ وبین اللہ تعالیٰ کے لکھا مطلقا ... کریں صاحب تفہیمات

کا مخاطب ہے اور اس جل شانہ کا نہیں پھر عبدنا کے اوپر بھی نہیں بلکہ مرجع ضمیر غائب حق ہے

ہونا چاہیے نہ متکلم پیش ازیں بھی نحو کی چھوٹی چھوٹی کتابوں میں ... عجب ہے کہ اسکو

معلوم نہیں اور اگر ہم فرض کر لیں کہ عبدنا میں ضمیر غائب نہیں ہے اور جو نذیر حسین صاحب عباد سے

بنے اس ضمیر غائب کی ترجیح لائی ہم سمجھ گئے وجہ یعنی لفظ عباد اسکے ضمیر غائب کے قریب نہیں

مذکور نہیں اگر یہی ہوتا کہ اسکی ضمیر غائب ہوتا اسکے قریب عبد ہے اور عبد و عبید میں تجنیس

حسن ہے اور عبید کی جمع عباد ہے مرجع مذکور ہوا ہم سمجھ گئے اس تقدیر پر اہل اسلام وغیر اہل

سب کا مذہب فوت ہوا کا اور اکثر معتقد مرزا صاحب الاخیار درمیان سے اور شاید جا بجا کا غلط

ان غلط اعلا غلط اسی کا نام ہے علاوہ ازیں یہ کہ انکار سے ثبوت نبوت کا حاضر

واضح نفس مصنف تفہیمات کی مراد نہیں ہے کہ عبدنا کہنا اولی ہوتا بلکہ ثبوت نبوت کا واسطے

جملہ عباد دیگر لیکون للعٰلمین وما ارسلنٰک الا کافۃ للناس مطلوب اور مقصود ہے اور اگر اہل ثبت

مرجع مراد لیا جاوے تو وہ بھی ایک جماعت عباد مکلفین سے ہے پس بصورت جماعت مرجع ہے

اسلئے لفظ عبدنا کہنا واجب ہوا [illegible] اصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم خاتم النبیین ہوئے جن کی تصدیق فرماتا ہے ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین پھر اگر

ثبوت نبوت کا مصنف تفہیمات یا جمیع عباد کو فرض کیا جاوے خدا تعالیٰ کا کذب لازم آتا ہے

اور اہل اسلام کا یہ سے جاتا ہے تعجب ہے کہ آپ بہت بھلا ایسی کیونکر تحریر فرمائیں

مرجع ضمیر غائب کا ہونا نہ متکلم کا

خاتم ... تشبیہ

ابطال ثبوت صاحب التفہیمات وجوہ چند

ایسے ایسے بھی بشارت دیے بالکے سے تحریر فرمائے ہیں آخر اونھوں نے کیا یہ ہیں قبضہ نظر ابھی

اون لوگوں کے یہ سب کی علت یہ ہے کہ جب جنت میں اسکا انشقاق ہوگا تمام لوگ پہلے سے دیکھ رہے تھا:

ملاحظہ کریئے اس آیت کو سب دیکھ لیگے جمل میں ہے وقال بعضہم معنیٰ انشقاق القمر سیدویہ منسطر

ای اقترب قیام الساعة وانشقاق القمر وان الساعة اذا قامت انشقت السماء بما فیها من القمر

وغیرہ وکذا قال القشیری وذکر الماوردی ان هذا قول الجمهور وقال لانه اذا انشق ما بقی احد الا رآه

لانه آية والناس فی الآیات سواء لکھئے اللہ تعالیٰ کھتے ہیں اون لوگوں کے مذہب کے نزدیک یہ ہو کر ہو

بلکہ بر تقدیر محال اول کے بعد اون لوگوں کا مذہب ہوتا ہے تعجب ہے کہ آپ ایک ہی گیت گاتے ہیں

اور عبارت تفہیمات کو یا تقدم اور یا تاخر پر لحاظ نہیں فرماتے ہیں زور زیادہ اسمائے ایکو

ایسے سے واقع ہوتا ہے کہ جب آپ ایک عبارت سے گفتگو کرتے ہیں اوسکی سیاق کی عبارت

یا اوسکی توجیہ کلمہ کا فائدہ نہیں رکھتے۔ خدا کے لیے لاتقربوا الصلوۃ پر بس نہ کیجیے وانتم سکاریٰ کا

بھی لحاظ رکھئے ۔ علاوہ ازیں یا یہ کہ روز قیامت نہ احتیاج آیت کے ہونے کی ہے اور نہ

اعجاز کی اور نہ ارسال رسل کی کیونکہ تکلیف اور احکامات شریعت کی اوس دن نہیں ہیں ۔

بلکہ وہ دن دار الجزاء عوض دنیا احکامات شریعت غرا کے علماً و عملاً پابند تھے و انکار

سعدا و شقیا کرنے میں مقرر ہے ۔ بر تقدیر تسلیم کے کہتے ہیں جیسا کہ

بعض مفسرین پر ہوتا ہے ولیا ہے عبارت تفہیمات یہ باعتبار محال اول آتی ہے دونو

باطل

باطل قرار پائی ۔ وما ناس فیہا لعنقود ان مذاہب ۔ تو تحقیق مجملہ ہوجوہ ہوا کہ شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ

رحمۃ اللہ علیہ نے قول جمہور اہل سنت کا اختیار کیا ہے اور مذہب ضعیفہ وہ ہو وہ کو باطل کیا ہے ۔

ہمارا نظریہ بھی یہ ہے کہ نبوت کو یوں سمجھا کہ عبارت تفہیمات کے خلاف مذہب جمہور اہل سنت

و نیز مسلک کے خلاف یہ عبارت ہے ۔ ہاں اگر مطلب اول او سکا صحیح قرار دیا جاوے ۔

حمیدہ کے رای پر ہو تب تک وہ ذلک یقول البعض مذہب کیا مخفی ہے اولی الالباب ہاں البتہ تحریر

اب یہ حضرت شاہ ولی اللہ کا اپنے مذہب اہل حق اختیار فرمایا ہے اور نفی تحریر کے معنوی ہونے

کا اقرار فرمایا ہے اور تفہیمات کے عبارت میں کہیں مذاہب ضعیفہ کا صحت مذکور نہیں اور مذہب باطلہ

لیکن منقول نہیں جیسا کہ اس کی تقریر سے ہے ۔ صاف صاف ہوید ہوگئے ۔ قال اور نبوت اختیار

قبل از وجود ہے یہ حرف لکن بھی نبوت قبل ہونا ہے جیسے متعدد کو باطل کیا ہے اصلی کرامت

درمیان معجزہ جزئیہ اور معجزہ کاملہ کے دعوی ہے کہ وہ درمیان کرامت اور معجزہ کے اقسام کرتے ہیں ۔

اور حسب جواز کرامت کے اولیاء امت کے واسطے کہیں جانتے ہیں تو یہ تحقیق ہے یہ فقرہ اوسکا ہے ۔

حسب کسی نے پوچھا خضر و خضیر ہر دو حضرت ان معاویہ ہے کہ در رتبہ صحابی ہے ۔ اس کا ہمہ دانی

کا معنی نہیں ہے اور کہا ہے نبوت اختیار قبل از وجود کرنا نہ اختیار حقیقۃ قبل وجود کا ترجمہ ہے

کرتے ہیں لکن اوس میں نہیں ہے یا لقوش لکن تو ہم کے رفع کے لئے آتا ہے جو کلام سابق سے ناشی ہو

جیسے جاء زید لکن عمرا ما جاء لیے نبوت قبل کہ لئے ~~کہتی~~ فقط نظر اس سبب کہ یہ مظہر ہیں

[illegible]

ثابت نہیں کرتا کما تقرر فی موضعہ ۔ اب آپ اگر منصف ہیں تو [illegible] سے نہ بگڑیں اور ایسی

مشتبہوں کو جن کا بیان اوپر ہوا توجہ میں دقت فرمائیے گا تو ان اور ضمیر [illegible] ایک طرف لفظ شق القمر ہے

نہ طرف اختیار کر اخبار عن الغیب کا معجزہ ہونا اس جگہ مفہوم ہوتا [illegible] بعد وقوع

ضمیر کا ان کی طرف شق القمر کی طرف راجع ہے لیکن اور اس ایک [illegible] نہیں ہوتا اور ہمارا کہنا یعنی

نہیں ہوتا تا آنکہ جب [illegible] میں [illegible] معہود

نظر [illegible] اور [illegible] کا بیہودہ ملاحظہ فرمائی نفس شق قمر معجزات سے نہیں ہے۔ بلکہ فقط آیات قیامت

سے ہے لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل وجود شق قمر کے اوس کی خبر دی اور اوس کا

وقوع [illegible] اس اعتبار سے شق قمر معجزہ ہوا اور حقیقت میں شق قمر آیت قیامت ہے اور معجزہ اخبار

عن الغیب اور شق قمر کو معجزہ کہنا بطریق مجاز کے ہے اس سے صاف معلوم ہوا کہ اخبار [illegible]

محض غلط [illegible] آپنے تحریر فرمایا ہے [illegible] معجزات علیحدہ [illegible] دکھایا [illegible] اور بعد اخبار کے ۔

نقطہ [illegible] سے چھوٹ گیا ہے [illegible] لکھنا [illegible] تھا [illegible] خلاف عبارت تحریر کیجئے

علاوہ اس کے یہ کہ اخبار عن الغیب معجزہ [illegible] نہیں ہے جیسا کہ تحریر میں [illegible] ہے

کیونکہ اخبار عن الغیب بابت امور [illegible] اولیاء کرام میں [illegible] اور [illegible] شرع

موافقت میں منجملہ انواع معجزات کے اخبار عن الغیب کو بھی نوع سابعہ میں گنایا ہے

کہ وہ بھی ایک نوع معجزات سے ہے یعنی معجزہ [illegible] ہے جیسا کہ [illegible] کو

انواع

انواع معجزات سے کیا ہے اور یہ بات کہ وہ معجزہ بڑا ہے جیسا کہ دنیا ... جیسے کہ طی الارض کا درجہ بھی

حاصل ہوتا ہے جیسا کہ شرح عقائد میں کہا ہے [illegible] جیسے ... کی عبارت میں

معجزہ کی عبارت ہے معجزہ کامل کی عبارت کہتے ہیں اور اختیار میں اس پر معجزہ کا ... ہے

سبب ذکر صدور ... اگر آپ کو ... تسلیم میں کچھ کلام ہو اپنی ... کو ملاحظہ فرمائیں ...

کا مضمون ہے ... کا ... کا ... سے محدث نکالا ہے فائدہ

اور فائدہ لفظ آمنت کا بقولہ اقتربت الساعۃ کے ... علامت کرتا ہے کہ علامت ... سے ہوتی ہے

تردید قول اول بعض مفسرین کی ہے جو خلاف اہل سنت کے کہتے ہیں کہ مراد انشق القمر سے ہے

کہ دن قیامت کے شق قمر واقع ہوگا سو لفظ ... سے وہ قول مردود ہوگا کیونکہ وہ دن روز قیامت

ہے اور علامت شئے سابق شئے کے ہوتی ہے [illegible] علامت کا ... ہوگی

ہونا ضرور ... علامت ... العلامۃ کے ... ہوتے ہے قرآن میں ... ہے

بیان میں ہے اما السعی فیکون دقیقا ... [illegible] ... اگر

... آپ ... وجہ اگر ... مثال ... ہے، نکال دینگے

آئی ... کو بات ... کرینگے فقط ... نقل کرنے ہم جا بجا کی عبارت

نقل کرنے سے ... کیا ... تمہاری ... ہم ... کے ہوگئے قائل

... الزام ... اپنا نکل آیا ... ہے آپ بدون ملاحظہ کرتے ... ہوگے

جیسے قیامت میں پر ایک عقلی جگہ صادق ہیں سو یہ مخبر صادق ہوئی اور ان تو قیتوں سے عجز

بدیہی محض تطویل لاطائل اور توجیہ الکلام بما لا یرضی بہ القائل ہے آپ پس میں المسوالت سے ہوں

چشم پوشی فرمائیے جس نفی کو ثابت کیوں کرتے ہیں ۔ اور قیامت اس وجہ سے ہے کہ

منکر خراب ہونے عالم کا انکار انشقاق ہونے قمر سے کرتا ہے کیونکہ وہ منکر خرق و التیام اجرام

علویہ کا ممتنع سمجھ کر قدیم ہونے اس عالم کا قائل ہے وجہ انشقاق قمر یہ ہے مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم

کے واقع ہوا ثبوت حدوث کوئی منکر ہے قیامت کا پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوا کہ اس میں تو

امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں بیچ معنی آیت کریمہ وان یروا آیۃ یعرضوا

کے لکھا ہے ماذا نقول آیۃ اقتربت الساعۃ فان انشقاق القمر من آیاتہ وقد ردوا وکذبوا وان

یروا غیرہا القمر یعرضوا او آیۃ انشوہ فانہ معجزۃ فی غایۃ الظہور اما کونہ آیۃ الساعۃ فلان منکر

خراب العالم ینکر انشقاق القمر وانفطارہا وکذلک قولہ فی کل جسم سماوی من الکواکب فاذا انشق

لہما ثبت حدوث ... القول بہ وبان جواز خراب العالم ... اولا

اس عبارت کو صاحب نفحات نے عبارت میں نقل نہیں کیا تفسیر کبیر کی عبارت میں آیتیں

تحریف فرمائی حیلہ سے بیکرانشقاق السماء کی جگہ بیکر انشقاق قمر کی عبارت سہوا

یا حکمۃ جو تحریر میں آئی ہے تعجب یہ ہے کہ باوجود خراب عالم کو یعنی سمجھ کر سمجھوا دیا ہے

ثبوت پر تسلیہ و اونہ ... بیچ ... تقدیر کبھی ... کیا ہے ...

۱۵ اور

اگرچہ شق اول بسبب عبارت کتاب کے یہ بھی نقل کرتے ہیں ہر چند ظاہر ترتیب ہے اور ترجمہ ہم دونوں

متن تا جواب ظاہر ترتیب ہے التزام تراکیب تکمیل حقیقت سے ... کہ بعض سے سمجھا جاتا ہے — لکھتے ہیں

لامحالہ دو امر ہوتے کے کہا جاتا ہے ۔ پس عظمت شان معجزہ کی بوجہ ... تنبیہ

معجزات نبویہ پر ہوگا ۔ لہذا اس کے ثابت ہونے کیونکہ نفس معجزے صرف ایک ... ثبات

کا متحقق ہوتا ہے اور اس معجزہ شق قمر سے اور اثبات آیت نبوت کا مقصود و فارقا اور اثبات

ضمنا وتبعا دونوں امر اہم مہمات اصول دینی کا بسبب ... ثابت ہوتے ہیں کیونکہ

قول محقق ... معراج ... جو بقول شاہ عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہ کے ... معجزات سے ہے

دونوں امر کا اثبات ہے ایک اعتبار سے من قبیل آیات قیامت ہے اور ایک اعتبار سے من قبیل معجزات ہے

... نفس شق قمر جیسے اثبات نبوت ہے ویسا ہی آیت قیامت ہے ... اول

مقصود ... آور ... ضمنا وتبعا ... مرقد

... کہ یہ دونوں متضمن لفظ کا بقولہ وکان معجزہ ایسے معنی پر ...

اس معنی کا منشا ... باتیں شق قمر کی عظمت ... قرار دیکر ... معجزات ... اور اثبات نبوت

مقصود ... اور اثبات آیت قیامت کا ضمنا وتبعا ... آپ کا کہ ...

... کرتا ...

...

جو بحث الطلبین شیئاً واحداً والمسیر فانه مذکور علی سبیل التنکیر فکان المعنی غیر الآخر [illegible]

وقال اذا قال الرجل ان مع الفارس سیفا ان مع الفارس سیفا یلزم ان یکون هناک فارس واحد ومعه سیفان ومعلوم ان

ذلک غیر لازم من وضع العربیة دیکھو اس عبارت میں صاف اسکا قائل ہو گیا انکار پر حالانکہ اپنے اثبات دعوی کو

اسی پر مدار [illegible] ہے بہرحال ان وجوہات بالا سے متحقق ہوا کہ نفی معجزہ کی جو [illegible] ہوسکتی اور نفی معجزہ کی [illegible]

وتماما سبق [illegible] بلکہ اثبات صفت کمال [illegible] کیا [illegible] ایک اعجاز ہر ایک وجہ کا [illegible]

اعادہ کی حاجت نہیں اور لکنه [illegible] قبل وجودہ [illegible] ہوتا ہے کہ نفی [illegible] جنازہ کے [illegible]

اور زیادہ تصریح وجہ نفی جزو کی یہ ہے کہ نفی کلام میں جو صفت واقع ہو نہیں ہے تو راجع طرف

صفت کے ہوتی ہے نہ طرف موصوف کے پس نفی جزو کے ہوئی نہ معجزہ کی کیونکہ لفظ اخر یہ

صفت لفظ المعجزات کے باعتبار ترکیب نحوی کے واقع ہوا ہے۔ [illegible]

آیت سود کے صفت کا [illegible] اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا تاکلوا الربوا اضعافا مضاعفة

جب اس قاعدہ کے رو سے نفی اضعافا مضاعفة کی طرف رجوع کی نفس موصوف یعنی ربوا کی جو ثابت نہیں اگر اس [illegible]

دو چار قاعدہ بنا لیں گے تو [illegible] مسئلہ [illegible] عدم میں [illegible] جو [illegible] قاعدہ [illegible]

آدمی گمراہ ہوگا [illegible] گناہ سے [illegible] ہوگی [illegible]

تمام [illegible] اور جب المعجزات سے معجزات [illegible] بوجوہ بالا کے وارد نہ ہوا

جو نفی صفت کی طرف راجع نہ ہوگی اسلئے کہ صفت باقی نہیں رہ گئی [illegible]

[illegible]

[illegible]

فائدہ اور فائدہ بھی ایسا جو وسطی ختم کیا گیا ہے تعریف کی قول امام بصری رحمۃ اللہ علیہ کے کہ اول ہ

انہوں نے قبل رجوع قول اول کے مثل دیگر اکثر مفسرین کے خلاف جمہور ثابت کیا تھا کہ قرب قیامت

کے شق وقوع ہوگا [illegible] ہر گز اس کلام سے تعریض مفہوم نہیں ہوتی [illegible] نقد پر مجال وا گی۔

علامہ صاحب غنیمات کا موافق قول اول کے ہو جاتا ہے اور دونوں میں باعتبار مفہوم کے اتحاد نظر آتا ہے

اور پر نقد پر مجال نہ تھی اما ہو من آیات العیاں سے تو تعریض تعیین تحقق بلکہ مفہوم عبارت کا

جو بصری سے کیا قول اول سے موافق پایا جاتا ہے البتہ [illegible] کا رنگ جدا ہے اور تحریف کا تعدیہ یوں ہے

اس لئے کہ یہ جگہ [illegible] تعریض ہے قول اول امام بصری رحمۃ اللہ تحریر فرماتے [illegible] اور مطلب مصنف کا

اس کا انکار ہے کیا ہے کہ وہ [illegible] قرب قیامت ہونے پر منحصر تھا جو آیت [illegible] میں تھا یعنی بار دگر

واقع ہونے آیت ساعت کے بھی واقع ہوگا [illegible] بہ مطلب مصنف کی عرض ہے بلکہ آپ نے

ایک طرح سے اپنے انکار کیا ہے آپ نے [illegible] کیا ہے جو عبارت تفہیمات کے [illegible] وہ ذکر

نقل ہو چکی اس سے ملاحظہ فرمائی اور اپنی مطلب کو اس سے [illegible] دیکھئے مصنفات سے اور ایسی مطلب۔

کیا مناسبت پائی جاتی ہے تعجب [illegible] چہ خوش گفت است سعدی در زلیخا الا یا ایہا الساقی ادر کاسا و ناولہا

کہ تصنیف [illegible] ہے [illegible] ایک فقرہ خود تمہارا ہے اس کے معنی مجھ سے بتاؤ کون تاویل بعید فرمائی

[illegible] آیت [illegible] ہوا اب ظاہر [illegible] سبب [illegible] ہے کہ [illegible] ترجیح

نہیں رکھتا [illegible] ظاہر ہوا کہ جیسے [illegible] آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے [illegible] ہوئی تو اس سے ہے

کہ گواہی دوانی کا امر مثبت ہے دلالت اس معنی پر کرتا ہے کہ مخبر صادق بتیہ اخبار قبل از وجود

اشفاق کے مثبت ہوتا ہے ولیکن جیسا کہ وہ بعینہ موافق دعوی کے نزدیک متکلمین اہل سنت کے حق ہے

جیسا کہ شرح مواقف میں ہیچ منازعہ ذوق کے کیا ہے کہ اخبار من الغیب بمقام تحدی کے موافق ہے اس سے معنی دعوی کی

ذات خوق نہ ہوئے گو کہ ہے دوانی کا امر موافق عبارت صاحب الصمات کے درست نہ ہوتا اما قولہ التحم فقد یا کبر

انما ہو من آیات الساعۃ سے حجت نہیں ہوتا اگر آپکے ذہن میں عبارت کا مطلب نہیں آتا ترجمہ اوسکا علامہ کی اپنی

رائے کو دخل نہ دیجیے اور پھر اگر آپکی فہم میں تو آپکا کہاں تک کوئی سمجھا سکیگا اور وجہ اوسکی یہ ہے کہ معنی اخبار میں

مقام تحدی کے معنی اخبار قبل از وجود کے متعین ہو چکے ہیں اور معنی اخبار بعد از وجود کے ملی اقوتہ مقام کے سیاق سے ہیں اور

اخبار قبل از وجود کے معنی مانند معنی دعوی کے محقق ہیں جیسا کہ شرح تعرف میں بزبان فارسی یوں لکھا ہے کہ خبر داد

بانبیا معجون دعوی آنرا بایں اذا بیں متحقق گشت فقدر اور علامہ اولیقوقیہ سے ہوا کہ معنی دعوی اور حد کا مطلوب ہے

بذیعہ خوب گو کہ وجہ ایسی ہے جسکے ذکر سے اہل جرأت کو حیرت ہی لیکن چونکہ یہ قریب سے خارج

اسلئے اسکا نقص اٹھانیکی ضرورت نہیں زیادہ لکھنیکی کچھ حاجت نہیں قولہ فائدہ اگر دونوں معنی کو محمول کیا جائے اس وقت

رو لازم ہے کہ الف لام لفظ الصحوات اور دوسرے لفظ کے ہے کہ ضمیر اوسکی قائم مقام اسکے ہے یعنی

کہ من معجزاتہ ہوسکتا ہے اور معہود لفظ المعجزات الخمسۃ ہے اقول سبحان اللہ اگر المعجزات

پر الف لام عہد کا فرض کیجئے تو انما ہو من آیات الساعۃ کا کیا جواب دیجئے گا تعجب ہے

کہ جب آپکی نظر ایک فتوی پر پڑتی ہے تو سے پر اڑتی ہے مگر آپ بے دل و دماغ

لفظ

لفظ کے اوسکی تعریف [illegible] کے [illegible] کرتے ہیں [illegible] ایک وقدامت تحریر کرتے ہیں

[illegible] آپ کے مجموعہ [illegible] وجہ دوم یہ ہے کہ

کہ صیغہ جمع پر جو الف لام [illegible] احتمال ہوتا ہے [illegible] اوسوقت ہوتے ہیں کہ جماعت [illegible] معہود اور

استغراق [illegible] حساب [illegible] لگاتا ہے۔ اذا دخل اللام علی الجمع ولا یکون ثمہ معہود

ورد عند الاستغراق [illegible] الجنس [illegible] الجمعیۃ اور [illegible] ہے پس لام جنس کا

وارد ہونا [illegible] اگر الف لام [illegible] انما ہو من آیات الفاتحۃ [illegible]

اسکے لئے کوئی محل صحیح [illegible] تفہیمات سے یہ جملہ [illegible] کس طرح [illegible]

تا الف لام عہد پر [illegible] قرآنی [illegible] علاوہ ازیں وجہ سوم یہ ہے کہ اصل الف لام میں

[illegible] کہ نکرہ معہود ہوئی جب کہ [illegible] رسول [illegible] کما ارسلنا الی فرعون رسولا

فعصی فرعون الرسول میں نکرہ ہے [illegible] الف لام [illegible] دوم کا ہے اور [illegible]

لفظ السموات [illegible] معرفہ معہود ہے [illegible] قاعدہ دوم [illegible]

تو معرفہ دوم [illegible] اجتماع دو قاعدوں کا [illegible]

[illegible] قاعدہ [illegible] تام ہے اور قاعدہ [illegible] نتیجہ [illegible]

[illegible] یعنی [illegible] قاعدہ [illegible] قال [illegible]

[illegible] الحقیقۃ فیکون [illegible]

علامات قیامت سے ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے اقتربت الساعة وانشق القمر نزدیک ہوئی قیامت

اور شق ہوا قمر مگر یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شق قمر کو نسبت اسکی ہونے کے معجزہ ہونے کے اسلئے

کہ معجزہ بھی اصطلاح اسکا ہے کہ نفس نہ ہو آیات قیامت سے ہے تو یہ نفس ہی معجزہ فعل خدا ہے

جو نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے کہ بعض من المعجزات بل من آیات الساعة سے حضرت نے دیکھے

کر کے بلا زمان شق قمر کو معجزات کا عادت کو [illegible] فرماتے ہیں اور نبوت کو اسباب کیونکر ہوگا

چنانچہ حدیث میں کہ اخبار عن الغیب الخ موجود فرمایا ہے کہ رسول اللہ کو واقع ہوا ہم اخبار

عن الغیب بخود معجزہ ہے [illegible] حدیث شق قمر کو ایک جگہ آیت قیامت فرمایا پھر ایک حدیث

اور دوسری جگہ معجزہ کا مدعا خارج کیا فرمایا حالانکہ نفس شق قمر ایک اعتبار سے علامت قیامت

اور ایک اعتبار سے معجزہ ہے لیکن ان دونوں میں فرق کیسا ہے یا قرار کلام اسمیں ہے کہ اول

نسبت دعا کی ہے اور ثانی نسبت دعوی کے اسکا جواب بر تقدیر تسلیم کے یہ ہے کہ دعا اور دعوی

شق قمر کے [illegible] بات ہے کہ دنیا [illegible] یا معجزہ کا مدعا خارج دنیا میں ہونے سے کچھ نقص

نہیں وارد ہوتا [illegible] معلوم نہیں کہ ایسے ایسے معنی جیسے کہ عبارت سے [illegible] نہیں

کرتے سیکھتا ہے [illegible] ہم ایک دو مطلبوں سے اسکی [illegible] دفعہ کا دفعہ کا خود ہم

کتاب کے کتاب [illegible] آپ جو ان [illegible] دلیل

روشن [illegible] اور احباب [illegible] حقیقت کے [illegible]

اور دیکھ

نزدیک فقہا کے ایک جگہ ہیں جیسا کہ ہمیں متن شرح وقایہ میں ہے کتاب الصلوٰۃ کی ایک بحث ہے اختیار

بحال [illegible] عترہ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے [illegible] اتفاق فرمایا ہے [illegible] ان فقہائے متقدمین

بر سر مجلس تحدی کیا ہو [illegible] فرمانی ہی [illegible] وقوع [illegible] فرمایا [illegible] حسن مجلس تحدی

میں نام [illegible] کو بیکار کہے [illegible] اور مشابہ [illegible] کے لغو [illegible] مشدد

نہ بیان [illegible] حکم [illegible] مکرر [illegible] [illegible] عدم [illegible]

[illegible] ادا [illegible] نظم [illegible] ان [illegible] دونوں [illegible] کس [illegible]

اور توجیہ [illegible] بوجوہ [illegible] یہ [illegible] کی عبارت کی [illegible] اور [illegible] کو

[illegible] آپ [illegible] میں [illegible] آپ [illegible]

اب تک [illegible] سے آگاہ [illegible] اور [illegible]

[illegible] میں [illegible] متقدمین [illegible] ایک [illegible]

کون سے [illegible] اور [illegible] وقت [illegible] اور [illegible]

[illegible] ان [illegible] متقدمین [illegible] اسکو [illegible] اختیار [illegible] اور اختیار

بعد ازاں خلف متقدمین [illegible] فرمانے میں [illegible] چھوٹے چھوٹے [illegible]

نحو میر [illegible] میں [illegible] کہ کتب فن [illegible] ایک [illegible] مسائل [illegible]

[illegible] عام [illegible] اگرچہ [illegible]

پس اس پر محمول نہیں ہے انتہیٰ ۔ دعا کا امر باطنی و ذہنی ہونا کیا ضرور ہے بعض احیان میں دعا
زبان پر جاری کرنے کا دستور ہے اور دعا اس صورت کو کہتے ہیں جو طلب حقیقت پر دلالت صریحہ کرے
اور اس طلب میں خشوع و خضوع معتبر ہو اور یہ جب ہو کہ زبان پر جاری کرنا ہے اور ربنا آتنا
فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة کو آدمی تا [illegible] سمجھا ہے [illegible]
تقریب تام نہیں اسلئے کہ اگر [illegible] کہ شق قمر بعد دعا کے واقع ہو اور دعا آپ کے محمدی کے جب کہ
معجزہ کاملہ ہوگا اسلئے کہ معجزہ کی تعریف میں ہے کہ امر خارق للعادة کہ مقرون بالتحدی ہو
اور یہ تعریف شق قمر پر بصورت صادق آتی ہے دعا [illegible] لیکن [illegible]
ایک قصور نہیں ہے تیسرے حرام کے ہیں وہ ہیں [illegible] ہیں یعنی ۔ قدم سب آپ کی قیمت حرام نہیں ہیں   ۷ ایک پر کا قصور [illegible]
البتہ فائدہ جلیلہ و غیرہ طلبیہ دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہوا کہ انشقاق قمر آثار قیامت دنیا [illegible]
[illegible] نہ خارجاً جیسا کہ نزول وحی کے [illegible] حضرت [illegible] نے فرمایا نزدیک آگئی قیامت
اور پھٹ گیا چاند [illegible] فقرا اپنی مانند [illegible]
فی نفسها مجبوط ہے ۔ [illegible] آپ سے اس قوی کے تا [illegible] نہیں نکلتی [illegible] جب شق قمر خارجاً و
سوا منکرین قیامت کے لیے قیامت کے علامت [illegible] دکھائی دیا جانا پایا گیا غرض آپ کے
تحریر [illegible] انتہیٰ [illegible] آپ سے [illegible] تحریر [illegible]
[illegible] کام [illegible] اس سے غرض [illegible] ہم تو آپ کے [illegible] جانا سے ہیں

اور محققین نخل فہم علماء متکلمین کے نزدیک سب معجزات کا مدار [illegible] ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے اخبار میں وجود انشقاق قمر کے فرمائی ہے کہ اخبار من الغیب سے معجزہ [illegible] عادت متبدون کو

ہوتا ہے اسلئے متبدون کے نزدیک سوا معجزہ کا مدار خارق عادت ہونا اور [illegible] صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی سبب

دعوی و متحدیہ [illegible] معجزہ نہ [illegible] اس سنت [illegible] قرار دیا ہے نہ دعا کو کیونکہ [illegible] صلی اللہ علیہ وسلم

میں اختیار حقیقت نبوت کے [illegible] ہونے اور [illegible] صلی اللہ علیہ وسلم میں اختیار حقیقت نبوت کے [illegible]

کر [illegible] علماء متکلمین میں [illegible] ایک [illegible] جواب [illegible] ہے [illegible]

[illegible] ہے جس کا [illegible] مکان [illegible] سے [illegible] جس کا [illegible]

[illegible] متکلمین کے [illegible] اور [illegible] ہے اسلئے کہ نخل فہم متکلف [illegible]

معجزہ ہے [illegible] استقبال کے [illegible] ہے اور [illegible] اور آج [illegible]

[illegible] ہے جس میں حال و استقبال کو ایک [illegible] اگر از محققین نخل فہم [illegible]

میں [illegible] کے طور پر ہے اور [illegible] ہے [illegible]

کا مطلب ہے تو [illegible] میں عبارت [illegible] سے اوسکو [illegible] دونوں میں [illegible]

مناسبت [illegible] اور [illegible] عبارات کے [illegible] موجود ہے [illegible] سے [illegible]

[illegible] ہم [illegible] ہیں [illegible] ہیں کہ [illegible] میں [illegible]

[illegible] من المعجزات [illegible] ہے [illegible] فہم [illegible] نزدیک معجزات سے [illegible] ہے [illegible]

…ں لکھا جس میں ہوئی تھا ہے؛ اس طرح میں خوان نقل آئی لکھا ہے : اسلئے اعتراض

یہ تقریر وہ وقت درست ہوگا جب یہ قاعدہ مذکور ہوئی کہ جو خرق عادت کہ بعد دعا کے ہو وہ

معجزات جزئیہ ہے حالانکہ یہ قاعدہ عبارت مذکورہ میں کہیں نہیں ہے ماتحت فرمائی

عبارت تفہیمات کے یہ ہے والمعجزات الجزئية كالدعاء للمرضى و زيادة الطعام

والشراب اما شق القمر فعندنا ليس من المعجزات انما هو من آيات

القيامة كما قال الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر ولكنه صلى

الله عليه وسلم اخبر عنه قبل وجوده فكان معجزة من هذا

السبيل اور آپ قاعدہ مذکورہ سے ایک اعتراض کی تقریر بنا رہے ہیں اور انشق القمر کو

جواب ٹھہراتے ہیں حالانکہ آپ سمجھ نہیں سکے کہ اما شق القمر الخ کے اول والمعجزات

الجزئية كالدعاء للمرضى و زيادة الطعام والشراب کی عبارت ہے اور یہ قاعدہ

نہیں آنے کہ قاعدہ اور قضیہ کلیہ کو کہتے ہیں جو بقوت قریبہ اپنے موضوع کے جزئیات

کے جمیع احکام پر حاوی ہو تاکہ جزئیات کے احکام بالفعل اس سے معلوم ہوں جیسے کل فاعل

مرفوع کہ اگر اس قضیہ کے موضوع جو کہ ایک جزئی یعنی موضوع کو حمل کر دیا کہ ضرب

جیسے فاعل ۱۲ ضرب زید

سے شئ اور اس قضیہ کو جیسے حمل قاعدہ ٹھہرایا ہے کبری تو مثلاً کہیں زید فاعل وکل فاعل

مرفوع اس سے زید مرفوع ثابت ہوگا تو ظاہر ہے کہ المعجزات الجزئية الخ قضیہ نہیں ہے۔

ذکرتہ

وگرنہ قطع نظر اسکے کہ عبارت آیہ سے معنی درست نہیں ہوتے اگر اس کلام کو تسلیم بھی

آپ کیا حاصل ہوا اپنا ترجمہ دیکھیے یہی آ بنی سے کلام پر جو اعتراض ہے ... اس اعتراض کا جواب

مجوزہ انا کفیٰ القرآن قرآن ہے یعنی ... جب سوال کیے تقریر ... انا کفیٰ القرآن

کو جواب قرار دینا ... لازم ہے ... ہے جیسا کہ ... سے ... اور ... ہے

تکلف ہے ... کہ جواب ... تقریر ... توجیہ الکلام بما لا یرضی بہ القائل ہے بلکہ ... اس

لغو ... ہے ... قصہ ... کیا ... کیا ... کیا ... میں ... اور

... معجزہ ... ہم ... نزدیک معجزات ... سے ... ہے ... اسلیئے کہ دعا ... صلی اللہ علیہ وسلم

فیما بینہ وبین اللہ ... معجزہ ہوتے ... کہ وہ علم شرط ہے ... اور ... نبی ہو کر

... مکلفین کو حاصل ... ہوتا ہے کہ دعا ... ان کا نام ہے ... اور ... باطنی ہوا

... اس میں معجزہ اور ... توجیہ الکلام بما لا یرضی بہ القائل ہے

بلکہ محض تطویل لا طائل ہے ... انکے مذکور ... اور اگر ... میں ... ل

مفہومات ... کا ترجمہ ہے تو ... پوشیدہ ... اور ... ہے اور اگر

... آپ ... یہ ... ہے کہ ... دلیل ... ہے ... تحقیق ...

مذکور ... ہوا کہ معجزہ ... بعد دعا کے ہوتا ہے تا دعا کو دلیل میں داخل ہو اور اسکی توجیہ میں

سبب تطویل لا طائل کرو ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ... میں ...

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہزار ہزار حمد خدا کو جسنے آفتاب و ماہتاب بنایا تمام عالم میں اپنی حکمت کا نور
چمکایا تا لوگ اوسکی صنعت پر نظر کرکے ظلمت کفر کو اپنے دلوں سے مٹاویں اور حسن عقیدت سے
انی وجہت وجہی للذی فطر السموات والارض زبان پر لاویں اور لاکھ
لاکھ درود محمد مصطفیٰ پر جسنے اپنی انگشت سے علی رؤس الاشہاد شق قمر ظاہر کیا بامر رب اختصاص
تمام عالم کو بتایا تا لوگ اوسکی نبوت اور رسالت کے قائل ہوویں اور شکوک و وسوسۂ شیطانیہ
دلوں سے زائل ہوویں اور اوسکی آل و اصحاب پر جنہوں نے مغرب سے مشرق تک نور اسلام
چمکایا کفر کو مثل حرف غلط کے صفحۂ قلوب سے مٹایا اما بعد کمترین زمان [illegible] و [illegible] احمد سکندریہ
[illegible] الشرف المعنوی والصوری [illegible] ارباب علم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ [illegible]
[illegible] ہمہ دانی تحریر سے ہو [illegible] اور [illegible] تحریر سے [illegible] سنہ [illegible]

کنہ اہل فضل و صاحب مناظت روی و دل آرام ... مولوی محمد علی رامپوری نے

ایک دو ورق کا رسالہ چھپوا کے اور بھیجے ارباب مذاق کے پاس بھجوایا ہے تاکہ نقش سبوح و قدوس

مطالب کو دیدہ نمائی سے معائنہ فرماویں ہر ایک مولوی صاحب کے افکار کو اخوش ... [illegible]

فقیر کے جب اوسپر نظر پڑی سراپا حسن ظاہری بے خارجی پایا [illegible] ومن یضلیہم العقاد [illegible]

سنجان پر آیا سچ سچ ہے کہ اکثر کچھ بات زبان سے الفاظ سلطیوں کا عجیب جوبن نظر آتا ہے

نقش بعض کا ان بہولے بہولے باتوں پر دل کڑہتا ہے لیکن بعض احباب کہا کہ مولوی صاحب

نہایت متوحش ہیں اس رسالے میں زبان درازیاں فرمائے ہیں اور در بارہ جناب مولوی محمد علیہ الحکیم

کے توصیف کا کلمہ زبان پر لائے ہیں پہر اگر ایک سطر بھی تحریر میں آئی اور دوسری اونکی

خوشنودی کا حال لکھا جاوے تعجب نہیں کہ جوش محمد جانیں تہہ ایسے ایسے [illegible] لیکن صرف اپنی

اوقات و زبان نوشتن اسلئے ہم نے اس رسالے کو کیا ناموزوں جانا لیکن ملاحظہ فرمائیں اور

اپنے کج بحثی سے باز آئیں [illegible] سمجھیں کہ رکہیو قدم دشت فنا میں [illegible]

سود او رحمتہ باہر [illegible] والله یہدی من یشاء الی صراط مستقیم والعوذ باللہ

من الشیطان الرجیم [illegible] فائدہ اب کوئی شخص اعتراض کرے کہ شق قمر بھی بعد دعا

صلی اللہ علیہ وسلم کے واقع ہوا تھا تو چاہئے کہ یہ بھی حسب اس قاعدہ مذکورہ کے وہ بھی معجزات [illegible]

[illegible] سوال کے نزدیک درست ہے تو جواب یہ ہے کہ حقیقت [illegible]

تفہیمات انکے پاس موجود تھی سو انہیں بلا حظہ عبارت سابقہ کے یعنی عبارت والمعوذات
الجمرشیة کالدعاء الخ کے دو محل معتبر ہونے کا ذکر کرکے لکھے لیکن الحمد للہ کہ مولوی عبد الحی صاحب
ممدوح الصدر نے محل اول کو کہ جسکو بعض لوگ صحیح اور واقعی جانتے تھے بنظر حقانیت کے جو لا
ہنگامہ سے باطل فرما کے ۱۲۹۰ ہجری میں بیچ مطبع علی بخش خان کے لکھنوی کے مطبوع کر کے جلد آخر
ہدایہ میں مجلد کر دیا کہ ابطال اوسکا شہرۂ آفاق میں ہوا بلکہ علماے حرمین شریفین زادہما اللہ تعالیٰ
شرفاً و تعظیماً کے سوا ہمر بھی شیخ کا ذکر دیں اور ۱۲۹۲ ہجری میں بعض الملاقات کے راقم الحروف
سبب عدم اندراج اس محل اصلی کا متن کتاب تفہیمات کا زبانی فیض نشان سے عدم موجودگی تشہیر
بیان فرمایا اور حقانیت کو واضح کیا جزاہ اللہ خیر الجزاء لکن اب اسکا جواب راقم الحروف کو
معلوم نہیں کہ اگر کتاب تفہیمات موجود نہیں تو نقل کتاب مذکور کی عبارت کس طرح رسالے
نقل کریں ذلک اللہ یحدث بعد ذلک امرا اور محل دوم مندرجہ رسالہ نظم الدرر بھی صحیح ہو
لکن قریب الفہم عوام الناس کے نہیں ہے اور اس محل دوم پر جواب بھی نہی کا بطریق سلیقہ کے
ہو سکتا ہے لکن اوسکی تفصیل اور تشریح سے فائدہ عام متصور نہیں ہوتا ہے اسلیے شہباز قلم کو
میدان تحریر سے روک کر اس رسالے کو حمد الٰہی اور درود و ثنائے نبی پر ختم کرتا ہوں فقط

تمت

دعا گوئے احمد بن عبد اللہ عفا اللہ تعالیٰ عنہ

خاتمۃ الطبع الحمد للہ والمنۃ کہ این رسالہ بفر التشریح
مہر بر خاتمہ
مصنفہ ..... جناب مولوی احمد علی صاحب
مرتبہ ..... باہتمام ..... بعون ایزد منان
محمد عبد الرحمن ..... نظامی
واقع کانپور شہر ..... ہجری مطبوع طبائع گردید
[illegible] ..... محمد روشن خان قلم خود

تبصرہ در تکملہ مولوی احمد علی رامپوری

عہ ۱

مصنف مجموعہ مسودہ تکملہ در بیان شق القمر ...

[illegible]

سنہ ۱۲۸۳ھ

قابل اشاعت

[illegible]

معجزہ القمر تو معجزات کے اندر ہے معجزہ بالغیب کو بھی نوع سابع میں لکھا ہے کہ وہ بھی ایک نوع معجزات سے ہے یعنی معجزہ بتہ [illegible] نہیں ہے جیسا کہ طی الارض کو انواع معجزات سے لکھا ہے اور یہ انواع معجزات بر اسے نہیں کہ اولیاء اسکو طی الارض کہا دے ہی حاصل ہوتا ہے جیسا کہ شرح میں لکھا ہے

فائدہ ۵۲ اور فائدہ لفظ آیت کا بقول آیۃ القیامۃ کے جو بمعنی علامت کے آتا ہے کہ علامات پیشتر معلم اسے ہوتی ہے تو یہ قول اون بعض مفسرین کی ہے کہ جو علامات اہل سنت کے لکھتے ہیں کہ مراد انشق القمر سے یہ ہے کہ دن قیامت کے شق قمر واقع ہوگا سو لفظ آیت سے وہ قول مردود ہے کیونکہ وہ عین روز قیامت ہے اور علامت شی کی پہلے شی سے ہوتی ہے علاوہ ازین یہ کہ بروز قیامت نہ احتیاج آیت کے ہونے کی ہے اور نہ اعجاز کی اور نہ ارسال رسل کی کیونکہ تکلیف احکامات شرع شریف کی اوس دن نہیں ہے بلکہ وہ دن واسطے عوض دینے احکامات شریعت غرا کے علماً و عملاً و تصدیقاً و انکاراً اسعدوا و اشقیاء کے لیے متعین ہے

فائدہ ۵۳ پس تحقق بجمیع الوجوہ ہوا کہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے قول [illegible] اختیار کیا ہے اور مذہب ضعیف اور مردود کو پاش پاش کر [illegible] تا اخبار قبل از وجود سے کہ حرف لکن بمعنی ثبوت ماقبل کے ہے یہ حجت معتزلہ کو باطل کیا ہے اسلیے کہ بابہ [illegible] معجزہ جس کے اور [illegible] کے دعوی ہے کہ وہ میان کرامت اور معجزے کے امتیاز نہیں کرتے ہیں اور حجت جواز کرامت کی اولیاء اللہ کے واسطے نہیں چلتے ہیں سو مصنف نے امتیاز بوجہ دعوی کے مطابق جمہور کے کیا اور اسی سبب سے لفظ عندنا واسطے احتراز مذہب معتزلہ کے یا واسطے احتراز ضمائر ومین اللہ تعالی کے لکھنا اولی بلکہ واجب ہوا کیونکہ انتفا عباد جمع عبد کی ہے سو مطابقت ضمیر کی مرجع کے ساتھ لفظاً واجب ہے علاوہ ازین یہ کہ اعجاز سے ثبوت نبوت کا خاص واسطے نفس مصنف تفہیمات کے مراد نہیں ہے تا کہ عندی

لکھنا اصلی ہوتا بلکہ نبوت کا واسطے ہلاکت عباد کے بعد اللہ تعالی وَمَآ اَرۡسَلۡنٰكَ اِلَّا
كَآفَّةً لِّلنَّاسِ یہ مطلوب اور مقصد دیگر اور اہل سنت مرجح نہ لیا جاوے تو وہ بھی ایک
جماعت علماء کلامیہ ہیں پس ہر صورت جماعت مرجح ہی اسلئے لفظ عند نا لکھنا واجب ہوا
اور اخبار قبل وجود انشقاق۔ کہ جیسا کہ سابق مذکور ہو چکا ہی بمضمون جملہ شرطیہ اِنۡ فعلتُ
تُوۡا سُنُّوا وغیرہ۔ اقوال سے نزدیک اہل سنت کے ثابت ہی کہ ہمارے اس دعوے پر جود
جمہور گواہ ہے کہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد چٹ جانے چاند کے اشهدوا اشهدوا
گواہ ہی چنانچہ خود صاحب تحفہ الدرر نے الفاظ موصوفہ کو ضمن بیان روایات احادیث
شریف کے نقل فرمایا ہی پس تحقیق ہوا کہ قول مصنف تفہیمات کا حجت کاملہ منکرین قیامت پر
اور معتزلہ اور بعض مفسرین پر ہے۔ خلاف طریقہ جمہور اہل سنت کے گئے ہیں بخوبی تمام ہوا
بلکہ مسمی حلیمی پر بھی حجت ہوا کیونکہ انہوں نے کہا تھا کہ میں نے بلدہ بخارا میں اپنے عصر
میں شق قمر ہوتے ہوئے دیکھا ہی تو یہ مراد کہا ہوا آیۃ القیامۃ ہوگا اور موقوعہ عہد مصطفی
صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا چنانچہ یہ قصہ حلیمی مذکور کا شرح مواہب لدنیہ میں سید
زرقانی نے صفحہ ۱۱ لکھا ہی کہ وہ کتاب طبع مصر میں مطبوع بھی ہو چکا ہی من شاء فلیطالعہ تو جواب
اسکا مصنف تفہیمات نے اپنے قول موصوفہ میں جو ہو سکے لکھا کہ معجزہ شق قمر معجزات جزئیہ
سے نہیں ہی کہ تمہارے عصر میں ظاہر ہوتا پس تمہاری رویت غلط ہے اور وہ آیت
قیامت نہیں تھا کیونکہ وہی شق قمر آیت قیامت تھا جو کہ بعہد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم
کے بطور معجزہ کے واقع ہوا تھا ایسے ہی دوسری مرتبہ واسطے ہونے آیۃ قیامت کے واقع نہوگا
کہ کلمہ انما اسی حصر پر دلالت کرتا ہی اور اس محمل اعلی کا صیغہ کو صاحب تحفہ الدرر نے شاید
اس جہت سے ترک اندراج رسالہ مسطورہ سے فرمایا کہ بوقت تالیف رسالہ کے سنہ ۱۲ ہجری میں کتاب

فائدہ اجزاء معنی معجزے کے جزئیہ اس جہت سے اوا ہوئی بالف ثم لفظ المعجزات [illegible] واسطے عہد کے ہے یعنی ضمیر [illegible] یا اولت [illegible] آسکتی ہے یعنی ان معجزات [illegible]
المعجزات الجزئیہ ہو تو سوال ازیں جہت [illegible] ہے کہ الف لام داخل ہو [illegible] مراد جنس اس وقت ہوتی ہے کہ حمل [illegible] معہود [illegible] نہ ممکن ہو جیسا کہ شرح [illegible]
کے ہے اذا دخل اللام علی الجمع [illegible] کلما لا علی [illegible] معہود ولا علی الاستغراق
یراد بہا الجنس وتبطل الجمعیۃ اور یہاں واسطے عہد کے ممکن ہے پس لام جنس کا مراد
نہوگا علاوہ ازیں جہت سوم یہ کہ اصل الف لام میں عہد ہے گو کہ نکرہ معہود ہو وے جیسا کہ
لفظ رسول اس آیت کریمہ میں کما ارسلنا الی فرعون رسولا فعصی فرعون الرسول
میں نکرہ ہے تو بھی معہود الف لام واقع لفظ رسول دوسرے کا ہے اور یہاں تو لفظ المعجزات
الجزئیہ معرفہ معہود ہے بلحاظ قاعدہ دوم غالبیت کہ معرفہ جب وقت اعادہ ہوتا ہے تو معرفہ دوم عین
اولی ہوتا ہے بطریق اولی بسبب اجتماع دو قاعدہ عربیہ کے واسطے عہد کے متعین بالضرور ہوگا
پس ہر ایک سہ وجوہات بالا کے متعلق ہوا کہ نفی جزئیہ شی کی ہے واسطے معجزے کی جا ایضا
نہیں ہے بلکہ اثبات بمعنی کمال قوۃ لکنۃ [illegible] ہے بالقصد [illegible] یہ کہ نفی کا من
جس وقت [illegible] ہے تو راجع طرف صفت کے ہوتی ہے نہ طرف موصوف کے پس نفی جزو کی ہوئی
نہ تفرد کی کیونکہ لفظ الجزئیہ صفت لفظ المعجزات کی باعتبار ترکیب نحوی کے واقع ہوا ہے

فائدہ اور فائدہ [illegible] کا جو واسطے حصر کے آتا ہے تعریض ہے قول اول امام حسن بصری
رحمۃ اللہ علیہ کا اونہوں نے قبل رجوع قول اول کے مثل دیگر اکثر مفسرین کے خلاف
جمہور اہل سنت کے کہا تھا کہ قریب قیامت کے شق قمر واقع ہوگا اور مطلب عبارت کا اس
انحصار سے یہ ہے کہ یہ معجزہ شق قمر قیامت ہونے پر منحصر تھا کہ آیت الفتنہ [illegible] میں تفریعی بارگر

۵

واسطے ہونے آیت ساعت کے بھی واقع ہوگا چنانچہ آیت نبوت ہونا الیہ الظاہر ہے بایں وجہ
ظہور میں بہ معجزہ ہونے کے پھر کہ حاجت تشریح کی نہیں کہتا ایسا ہے کہ صادق ظاہر ہوا کہ جیسے
یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مطابق ہوئی ویسا ہی جملہ اخبارات غیبی ہر ایک عقیدے کے صادق ہیں
سو یہ معجزہ ثابت ہوئے اور آیت قیامت اس وجہ سے ہے کہ منکر خراب ہونے عالم کا انکار انشقاق ہونے
قمر سے کرتا تھا لیکن وہ منکر خرق التیام اجرام علویہ کا ممتنع سمجھا قدیم ہونے اس عالم ایجاد و تکوین
پر قائل ہے سو جبکہ انشقاق قمر عہد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم کے واقع ہوا اب خلاف کوئی منکرین
قیامت کی بر سر مجلس علی رؤس الاشہاد ثابت ہوئی اسی معنی پر امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں
بیچ معنی آیت کریمہ وان یروا آیة یعرضوا کے لکھا ہے ماذا نقول آیة اقتراب الساعة
فان انشقاق القمر من آیاتہ وقد ردوا وکذبوا فلم یروا غیرہ ایضا یعرضوا او
آیة النبوة فانہ معجزة وهي في غاية الظهور واما كونه آية الساعة فلان منكر خراب العالم ينكر
انشقاق القمر وانفطارها وكذلك قوله في كل جسم سماوي من الكواكب فاذا انشق
بعضها ثبت خلاف ما يقوله [illegible] اب الله [illegible] عظمت شان معجزے کی بوجہ
ہونے آیت القیامہ کے جملہ معجزات نبویہ پر بعد اعجاز کتاب اللہ کے ثابت ہوئی کیونکہ نفس معجزے سے
صرف ایک ہی امر اثبات نبوت کا متحقق ہوتا ہے اور اس معجزہ شق قمر سے امر اثبات آیت نبوت کا قصدا
وخارجا اور امر اثبات آیت قیامت کا ضمنا و ذہنا دونوں امر اہم مہمات [illegible] ہیں کہ حسب تفاوت
مراتب خارجین کے مجتمع ہوا [illegible] لفظ کان [illegible] اسی [illegible] پر دال ہے
اور ضمیر مستتر کان کی راجع طرف لفظ شق القمر کے ہے نہ طرف اخبار کے کہ اخبار عن الغیب کا معجزہ ہونا
اس جگہ متوہم ہووے علاوہ ازیں یہ کہ اخبار عن الغیب معجزہ برأسہ نہیں ہے جیسا کہ تفسیر کبیر میں
مرقوم ہے کیونکہ اخبار عن الغیب بابت امور [illegible] کرام بھی کہتے ہیں اور اسی واسطے شق قمر [illegible]

مین چاند پھٹا تھا۔ واسطے ہوا خبار دینے ایسا معجزہ کا ملہ ہوا کہ ظہور ایسا کسی ولی کے ہاتھ
جائز نہیں ہے جیسا کہ سابق کسی نبی کے ہاتھ پر ہوا نہ نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے
ظاہر نہیں ہوا تھا کہ اسی معنی پر صراحت ہر ایک معجزات صلی اللہ علیہ وسلم کی شاہ ولی اللہ صاحب
محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تفہیمات الٰہیہ مین یہ بحث تو لی کے اس طرح سے ارقام فرمایا ہے
والمعجزات الجزئیۃ کالدعاء للمرضی وزیادۃ الطعام والماء اما انشقاق القمر
فعندنا لیس من المعجزات انما هو من آیات القیامۃ کما قال اللہ تعالیٰ اقتربت الساعۃ
وانشق القمر ولکنہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبر عنہ قبل وجودہ فکان
معجزۃ من ہذا السبیل یعنی کہ تجلی نور ولایت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزات جزئیہ ہین
جیسا کہ شفا ہونا بیمارون کا او بہت سا کھانا پینا ہو جانا تھوڑے سے پیاسون کا
فائدہ اب کوئی شخص اعتراض کرے کہ شق قمر بھی بعد دعائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واقع
ہوا تھا تو چاہیے کہ بموجب اس قاعدہ مذکورہ کے وہ بھی معجزات جزئیہ سے ہووے تو اس
اعتراض کا جواب بقولہ اما شق القمر الخ فرماتے ہین کہ معجزۂ شق قمر ہمارے نزدیک معجزات
جزئیہ سے نہین ہے اسلیے کہ دعائے صلی اللہ علیہ وسلم فیما بینہ وبین اللہ تعالیٰ تھی اور سے
علم معجزہ ہونے پر کہ وہ علم ظاہر ہو واسطے تصدیق یا عدم تصدیق نبی کے بندگان مکلفین کو
حاصل نہین ہوتا ہے کہ دعا دخول قدرت ولی کا نام ہی سو وہ امر ذہنی و باطنی ہوا البتہ فائدہ پہلے
وثمرۂ طیبہ دعائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہوا کہ انشقاق قمر آیت قیامت ذہنا و عقلا
محتمل ہوا نہ خارجا و عیانا لہ نزدا و حق بھی اسی امر مین مؤید ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا
نزدیک آئی قیامت اور پھٹ گیا چاند اور تحقیق ثبوت قمر ہم عباد مکلفین کے نزدیک تھا معجزات
کاملہ سے اس وجہ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخبار قبل وقوع انشقاق قمر کے

۲

فرماتے تھے کہ اخبار عن الغیب سے کا معجزہ ہونے پر باطل ہے ان کو جو تاہی اسیلئے بعد ان کے
نزدیک بہ ا شرط معجزہ کا ہونا مقارن ہونا بوجہ دعوے صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اسی سبب سے
دعوے کو منجملہ شرائط سبب معجزہ کے اہل سنت نے اجماعاً قرار دیا ہی شدہ دعا کو کیونکہ دعاسے
صلی اللہ علیہ وسلم میں اخبار حقیت نبوت کی غیر پر تعین ہوتی اور دعوے صلی اللہ علیہ
وسلم میں اخبار حقیت نبوت کی غیر پر ہوتی ہی کہ غیر شما کے بلا عباد مکلفین ہیں
فائدہ معنی دعوے اور اخبار اپنی حقیت کے غیر پر نزدیک فقہا کے ایک ہیں جیسا کہ
عین متن شرح وقایہ میں بیچ کتاب الدعوی کے لکھا ہی ھی اخبار بحق له علی غیره
چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشتر انشقاق قمر کے اخبار بقولہ ان فعلت تؤمنوا
برسر مجلس تحدی علی رؤس الاشہاد فرمائے تھے اور بعد وقوع انشقاق قمر کے اسی وقت
عین مجلس تحدی میں نام بنام لوگوں کو پکار کے واسطے ادائے شہادت امر مشاہدہ و عیانی
بقولہ اشھدوا اشھدوا زبان مبارک البیان سے بمقتضائے شیم بکرار ارشاد فرمایا تھا کہ گواہی
دلوانے کا امر صاف دلالت اس معنی پر کرتا ہی کہ مخبر صادق نے اخبار قبل از وجود انشقاق
کے مشاہدہ و عیان کیا بعینہ موافق دعوے کے نزدیک متکلمین اہل سنت کے ہیں کیا تھا جیسا
کہ شرح مواقف میں بیچ مثال صندوق کے لکھا ہی کہ اخبار عن الغیب بمقام تحدی کے ہوا تو پس آتے تھے
معنی دعوی کے اور روبیا وسکی یہ ہی کہ معنی اخبار عن الغیب کے بمقام تحدی کے بمعنی اخبار قبل
از وجود کے متعین ہو جاتے ہیں اور معنی اخبار بعد از وجود کے بلحاظ قرینہ مقام کے سلب ہو جاتے
ہیں اور اخبار قبل از وجود کے معنی مانند معنی دعوے کے تو ہیں جیسا کہ شرح تعریف میں بزبان
فارسی بھی لکھا ہی کہ خبر دادن باشد ہمچون دعوی باشد با ابتدا اپس متحقق کتب
فقہیہ اور کلامیہ اور تصوفیہ سے ہوا کہ معنی دعوی اور اخبار علوم کے متحد ہیں

قال اقتربت الساعة وانشق القمر

مخدوما مکرما [illegible] رخصت [illegible] حالات

[illegible] مولانا محمد عبد الحلیم [illegible] کتاب

[illegible] الحمد [illegible]

[illegible] اجازت [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تکملہ مجمل دوم صفحہ ہفتم مسند بہ رسالہ نظم الدرر مؤلفہ مولوی شیخ محمد علی صاحب لکھنوی حال ناظم محکمہ دیوانی حیدرآباد مقدمہ معنی فقرہ تفہیمات الٰہیہ مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ

جناب مستطاب مظہر فضل اللہ شمس الضحیٰ بدر الدجیٰ نور الہدیٰ خیر الوریٰ مختار و سر الخاتم الانبیا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف بتعداد باسٹھ برس کے تخمیناً اس معمورہ دنیا میں منور تھی کہ چالیس برس تک عند الناس ولی اور عند اللہ تعالیٰ نبی تھے اور بعد گذر جانے چالیس برس کے بسبب نزول وحی اور دعویٰ نبوت کے عند الناس بھی نبی ہوئے اور ہر ایک عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں معجزات بیشمار ظاہر ہوتے رہے چنانچہ وہ معجزات کہ بعہد ولایت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشتر چالیس برس کی عمر کے ظاہر ہوئے تھے انکو ارہاصات کہتے ہیں کہ یہ درحقیقت کرامات ہیں بظہور انکا اولیاء سے [illegible] پر جائز ہی او معجزہ انکو باعتبار دیدار المعتزلہ مجاز الاطلاق الجزء علی الکل کہتے ہیں کہ انمیں صرف ایک جزو معجزے کا جو خرق عادت ہی پایا جاتا ہی اور جزو دوم جو مقارنت دعوے [illegible] ہی نہیں پایا جاتا جیسا کہ معجزہ شق صدر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشتر انشقاق صدر کے خبر منشق ہونے اپنے سینہ پرنور کی نہیں فرمائی تھی اسلیے معجزہ شق صدر معجزہ جزئیہ عند الناس ہوا کہ وہ گویا بعد دعا یعنی حسب خواہش ولی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واقع ہوا تھا نہ بعد دعویٰ نبوت کے اور وہ معجزات جو کہ خاص بعہد نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چالیس برس کی عمر کے بعد نزول وحی اور بعد دعوے کے ظاہر ہوے تھے وہ سب معجزات تھے اسلیے کہ تمامہ وکمالہ جملہ اجزا معجزے کے پائے جاتے [illegible] جیسا کہ معجزہ شق قمر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشتر منشق ہونے چاند کے خبر منشق ہوجانے اسکی فرمائی تھی کہ بعد اس اخبار کے اوسی وقت مجلس تحدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خدا تعالیٰ جل شانہ نے جس طرح [illegible] مخلوقات [illegible] ان میں ایک [illegible]

اسی طرح [illegible] رنگ [illegible] رنگ

[illegible]

[illegible] سرخ [illegible] بلکہ جس [illegible]

سفید سیاہ سبز زرد وغیرہ رنگینی ایسے [illegible] لطافت [illegible]

جس کے سننے سے [illegible] جس [illegible]

[illegible] علیہ السلام نے [illegible] مسلمانوں کی تہذیب کی طرف جب توجہ فرمائی

تو جس طرح ان کو عبادات [illegible] کا سلیقہ سکھایا [illegible] لباس کا حسن [illegible]

یہی سکھایا [illegible] صلی اللہ علیہ [illegible]

[illegible] علامات [illegible]